

※《長阿含經》卷 14

後秦弘始年¹ 佛陀耶舍共竺佛念譯

第²三分梵動經³第二

解題⁴

5 「六十二見」，網羅一切邪見，列表明示：

六十二 見網	本劫本見(18) 〔*前際說我〕	└—1.我及世間「常論」盡入「四見」
		└—2.我及世間「半常半無常論」盡入「四見」
		└—3.我及世間「有邊無邊論」盡入「四見」
		└—4.於本劫本見「異問異答」盡入「四見」
		└—5.於本劫本見謂「無因而出有此世間」盡入「二見」
	末劫末見(44) 〔*後際說我〕	└1.於末劫末見生「有想論」，說世間（眾生死後） └ 有想」盡入「十六見」
		└2.於末劫末見生「無想論」，說世間（眾生死後） └ 無想」盡入「八見」
		└3.於末劫末見生「非想非非想論」，說世間（眾生死後） └ 非想非非想」盡入「八見」
		└4.於末劫末見起「斷滅論」，說眾生（死後）「斷滅 └ 無餘」盡入「七見」
		└5.於末劫末見起「現生涅槃論」，說眾生「現在有涅槃」盡入「五見」 ⁵

若於「六觸」（六根對六境生六識，根、境、識三合曰「觸」）如實知「六觸」、集、滅、味、患、離，則為最勝，出彼六十二見⁶，自證知「生死已盡」。

※編者：釋長觀。2009/10/10。(CBETA, T01, no. 1, p. 88, b11-p. 94, a14)

¹ 後秦弘始年=姚秦三藏法師【宋】【元】【明】。(大正 1, 88d, n. 10)

² (長阿含) + 第【宋】【元】(大正 1, 88d, n. 11)

³ ~D. I. Brahmajāla-sutta, [No. 21]。(大正 1, 88d, n. 12)

⁴ 楊郁文〈長阿含經題解〉《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，p.21- p.23。

⁵ 案：為何「現生涅槃論」入「末劫末見」？參考《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 200：

問：云何此五現法涅槃論是後際分別見攝？

答：此五雖緣現在，而待過去名後，是故說為後際分別。復有說者，此五執我現既有樂，後亦有樂。

故是後際分別見攝。(CBETA, T27, no. 1545, p. 1002, a24-28)

⁶ [1] 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 199：

又《梵網經》說六十二諸惡見[4]趣，皆有身見為本。六十二見趣者，謂前際分別見有十八；後際分別

☞長部 (D. 1. Brahmajāla Sutta 梵網經)、

☞吳·支謙譯佛說梵網六十二見經(大一·二六四)。

壹、序分

5 如是我聞：一時，佛遊摩竭國，與大比丘眾千二百五十人俱，遊行人間，詣竹林⁷，
止宿在王堂⁸上。

貳、正宗分

一、諸比丘議論：梵志善念與其弟子梵摩達心行各異

10 時，有梵志名曰善念⁹，善念弟子名梵摩達¹⁰，師徒常共隨佛後行。而善念梵志以無數方便毀謗佛、法及比丘僧；其弟子梵摩達以無數方便稱讚佛、法及比丘僧。師徒二人
各懷異心，共相違背。所以者何？斯由異習、異見、異親近故。

爾時，眾多比丘於乞食後集會講堂，作如是論：甚奇！甚特！世尊有大神力，威德具足，盡知眾生志意¹¹所趣，而此善念梵志及其弟子梵摩達隨逐¹²如來及比丘僧，而善念梵志以無數方便毀謗佛、法及與眾僧；弟子梵摩達以無數方便稱讚如來及法、眾僧。

見有四十四。前際分別見有十八[5]者——謂四遍常論，四一分常論，二無因生論，[6]四有邊等論，四不死矯亂論；後際分別見有四十四者——謂十六有想論，八無想論，八非有想非無想論，七斷滅論，五現法涅槃論。」(CBETA, T27, no. 1545, p. 996, b26-c3) [4]趣=起【宋】【元】【明】【宮】。[5]〔者〕—【宋】。[6]四=三【宋】【元】【明】【宮】。

〔2〕印順導師《雜阿含經論會編（上）》p.91：

諸外道薩迦耶見以為根本，有六十二諸惡見趣：

謂四常見論，四一分常見論，二無因論，[三]*有邊無邊想論，四不死矯亂論：如是十八諸惡見趣，是計前際說我論者。〔*案：應為四〕

又有十六有見想論，八無想論，八非有想非無想論，七斷見論，五現法涅槃論：此四十四諸惡見趣，是計後際說我論者。

如是計度後際論者，略攝有五：一、有想論，二、無想論，三、非有想非無想論，四、斷見論，五、現法涅槃論。如是五種，復略為三：一、常見論，二、斷見論，三、現法涅槃論。

〔2〕印順導師《原始佛教聖典之集成》p.744：《梵網經》列舉六十二見：

	├ 我及世間 常（四見）
	├ 我及世間一分常 一分無常（四見）
過去十八見	├ 我及世間 有邊無邊（四見）
	├ 詭辯論（四見）
	├ 無因論（二見）
	├ 死後有想（十六見）
	├ 死後無想（八見）
未來四十四見	├ 死後非有想非無想（八見）
	├ 死後斷滅（七見）
	├ 現法涅槃（五見）

〔3〕另參考印順導師《中觀論頌講記》p.503- p.505。

⁷ 林=村【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 13）

⁸ ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p.2: the Blessed One put up at the royal rest-house...

⁹ [善念]~Suppiya.（大正 1，88d，n. 14）

¹⁰ [梵摩達]~Brahmadatta.（大正 1，88d，n. 15）

¹¹ 【志意】1.思想；精神。《荀子·修身》：“志意修則驕富貴，道義重則輕王公。”2.意願。3.猶意志。（《漢語大詞典（七）》p.397）

¹² 【隨逐】跟從；追隨。（《漢語大詞典（十一）》p.1102）

‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, pp.2-3: following, step by step after...

師徒二人各懷異心，異見、異習、異親近故。

二、世尊說：比丘莫因他人毀謗、稱譽三寶而心生忿恨或歡喜

爾時，世尊於靜室¹³中以天淨耳¹⁴過於人耳，聞諸比丘有如是論。世尊於淨¹⁵室起，詣講堂所，大眾前坐，知而故問：諸（88c）比丘！汝等以何因緣集此講堂？何所論說？

5 時，諸比丘白佛言：我等於乞食後集此講堂，眾共議言：甚奇！甚特！如來有大神力，威德具足，盡知眾生心志所趣。而今善念梵志及弟子梵摩達常隨如來及與眾僧¹⁶，以無數方便毀謗如來及法、眾僧；弟子梵摩達以無數方便稱讚如來及法、眾僧。所以者何？以其異見、異習、異親近故。向¹⁷集講堂，議如是¹⁸事。

（一）聞人毀謗三寶，莫生瞋恚陷溺

10 爾時，世尊告諸比丘：若有方便¹⁹毀謗如來及法、眾僧者，汝等不得懷忿結心，害意於彼。所以者何？若誹謗我、法及比丘僧，汝等懷忿結心，起害²⁰意者，則自陷溺²¹——是故汝等不得懷忿結心，害意於彼。²²

（二）聞人以「小緣威儀戒行」稱譽三寶，莫生歡喜陷溺

15 比丘！若稱譽佛²³及法、眾僧者，汝等於中亦不足以爲歡喜慶幸。所以者何？若汝等生歡喜心，即爲陷溺——是故汝等不應生喜。所以者何？此是小緣威儀戒行，凡夫寡聞，不達深義，直²⁴以所見如實讚嘆。云何「小緣威儀戒行」，²⁵凡夫寡聞，直以所見如實稱讚」？

※釋「小緣威儀戒行」

20 ◎彼讚嘆言：沙門瞿曇滅殺、除殺，捨於刀杖²⁶，懷慙愧心，慈愍一切——此是小緣威儀戒行，彼寡聞凡夫以此歎佛。

¹³ 【靜室】3.指寺院住房或隱士、居士修行之室。唐 綦毋潛《題靈隱寺山頂禪院》詩：“觀空靜室掩，行道眾香焚。”（《漢語大詞典（十一）》p.568）

¹⁴ 淨耳=耳淨【宋】【元】【明】。[17]淨=靜【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 16）
天淨耳(dibbasota) (巴)，神通之一，即以天耳緣欲、色二界聲處之能力。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.529，n.1）

¹⁵ 淨=靜【宋】【元】【明】。[18]僧+（而善念）【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 17）

¹⁶ 僧+（而善念）【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 18）

¹⁷ 向：12.剛才。《莊子·庚桑楚》：“向吾見若眉睫之間，吾因以得汝矣，今汝又言而信之。”（《漢語大詞典（三）》p.136）

¹⁸ 是=此【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 19）

¹⁹ 【方便】2.隨機乘便。《晉書·石季龍載記上》：“〔季龍〕所爲酷虐。軍中有勇幹策略與己侔者，輒方便害之，前後所殺甚衆。”12.方法；訣竅。（《漢語大詞典（六）》p.1549）

²⁰ 害：10.產生某種不適之感或不安的情緒。（《漢語大詞典（三）》p.1452）

²¹ 【陷溺】4.比喻深深陷入錯誤的泥淖而無法自拔。清 林則徐《曉諭粵省士商軍民人等速戒鴉片告示稿》：“惟念爾等吸食之輩，陷溺已深，不忍不教而誅，特先悉心開導。”（《漢語大詞典（十一）》p.1048）

²² ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p.3: you should not on that account, should be angry and hurt, that would stand in the way of your own self-conquest. If when others speak against us, you feel angry at that, ad displeased, would you then be able to judge how far that speech of theirs is well said or ill?

²³ 佛及=及佛【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 20）

²⁴ 直：31.副詞。特；但；只不過。《孟子·梁惠王下》：“寡人非能好先王之樂也，直好世俗之樂耳。”（《漢語大詞典（一）》p.853）

²⁵ 此是小緣威儀戒行 (appamattakam kho pan'etaṃ oramattakam sīlamattakam) (巴)，指外道以瑣碎的、世俗的、戒行的程度來稱讚佛陀。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.529，n.7）

²⁶ 杖=仗【宋】【元】【明】。（大正 1，88d，n. 21）56

◎又嘆：沙門瞿曇捨不與取，滅不與取，無有盜心。

◎又嘆：沙門瞿曇捨於姪欲，淨修梵行，一向護戒，不習姪逸²⁷，所行清潔。

◎又嘆：沙門瞿曇捨滅妄語，所言至誠，所說真實，不誑世人。

◎沙門瞿曇捨滅兩舌，不以此言壞亂於彼，不以彼言壞亂於此。有諍訟者能令和合，已

5 和合者增其歡喜。有所言說不離和合，誠實入心，所言知時。

◎沙門瞿曇捨滅(89a)惡口，若有麤言傷損於人，增彼結恨，長怨憎者，如此麤言盡皆不爲。常以善言悅可²⁸人心，眾所愛樂，聽無厭足，但說此言。

◎沙門瞿曇捨滅綺語，知時之語、實語、利語、法語、律語、止非之語——但說是言。

29

10 ◎沙門瞿曇捨離飲酒。

不著香華、不觀歌舞、不坐高床、非時不食、不執金銀³⁰。

不畜妻息³¹、僮僕、婢使。不畜象、馬、猪、羊、雞、犬及諸鳥獸。

不畜象兵、馬兵、車兵、步兵。不畜田宅種殖³²五穀³³。

不以手拳與人相加。

15 不以斗³⁴秤欺誑於人；亦不販賣券要³⁵斷當³⁶，亦不取受貲債，橫生無端³⁷。

亦不陰謀，面³⁸背有異。非時³⁹不行。爲身養壽，量腹而食。其所至處，衣鉢隨身，譬如飛鳥，羽翮⁴⁰身俱。⁴¹

²⁷ 逸=佚【元】【明】。(大正 1, 88d, n. 22)

²⁸ 【悅可】喜悅認可，贊許。(《漢語大詞典(七)》p.549)

²⁹ 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.5: Putting away **frivolous talk**, Gotama the recluse holds himself aloof from vain conversation. **In season** he speaks, in accordance with the **facts**, words **full of meaning**, on religion, on the discipline of the Order.

³⁰ 金銀 (jātarūpa-rajata) (巴)，即金銀珍寶。

與上文之殺生，不與取、淫欲、妄語、兩舌、惡口、綺語、飲酒、香華、歌舞、高牀、非時食、執金銀等共十三項，若將兩舌、惡口、綺語三項包含於妄語項內，則共是十善戒。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.531, n.4)

³¹ 【妻息】妻子兒女。(《漢語大詞典(四)》p.318)

³² 殖=植【宋】【元】【明】[*]。(大正 1, 89d, n. 1)

³³ 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.6: He abstains from accepting cultivated fields or waste.

³⁴ 斗=斗【宋】【元】。(大正 1, 89d, n. 2)

³⁵ 要=約【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 3)

【券約】契據。《初刻拍案驚奇》卷二九：“又各寫了一張券約，罰誓必同心到老。”(《漢語大詞典(二)》p.648)

「券要」は証文、証券。(《現代語訳「阿含經典」——長阿含經(五)》p.237, n.26)

³⁶ 【斷當】猶商訂。唐 陸希聲《陽羨雜詠·弄雲亭》：“已共此山私斷當，不須轉轍重移文。”(《漢語大詞典(六)》p.1084)

³⁷ 【無端】6.謂無故肆虐爲害。唐 陸龜蒙《自遣詩》之十二：“雪侵春事太無端，舞急微還近臘寒。”(《漢語大詞典(七)》p.97)

³⁸ 面：12.正面。和“背”相對。(《漢語大詞典(十二)》p.378)

³⁹ 【非時】1.不是時候。不在正常、適當或規定的時間內。《晏子春秋·雜上十二》：“〔晏子〕曰：‘諸侯得微有故乎？國家得微有事乎？君何爲非時而夜辱。’”(《漢語大詞典(十一)》p.778)

⁴⁰ 【羽翮】1.指鳥羽。2.指翅膀。唐 杜甫《獨坐》詩：“仰羨黃昏鳥，投林羽翮輕。”(《漢語大詞典(六)》p.1015)

翮〔ㄉㄛˋ ㄋㄨˊ〕1.鳥羽的莖。中空透明，俗稱“羽管”。2.指鳥的翅膀。三國 魏 曹植《送應氏詩》之二：“願爲比翼鳥，施翮起高翔。”(《漢語大詞典(九)》p.676)

⁴¹ 《梵網六十二見經》卷 1：「所行至處，皆齋衣鉢自隨身，譬如飛鳥所行至處兩翅隨其身，比丘亦如是。」

——此是持戒小小因緣，彼寡聞凡夫以此歎佛。

◎與外道相較，佛有所不爲

◎如餘沙門、婆羅門受他信施，更求儲積衣服飲食，無有厭足——沙門瞿曇無有⁴²如此事。

5 ◎如餘沙門、婆羅門食他信施，自營生業——種[*]殖樹木，鬼神所依——沙門瞿曇無如此事。

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，更作方便，求諸利養——象牙、雜寶、高廣大床、種種文繡、氈⁴³氈⁴⁴[毯-炎+荅][毯-炎+登]、紈⁴⁵紈⁴⁶被褥——沙門瞿曇無如此事。⁴⁷

10 ◎如餘沙門、婆羅門(89b)食他信施，更作方便，求自莊嚴——酥油摩身，香水洗浴，香末⁴⁸自塗，香澤梳頭；著好華鬘，染目紺⁴⁹色，拭面莊飾⁵⁰，鑲紐⁵¹澡潔，以鏡自照，著寶革屣，上服⁵²純白，戴蓋⁵³執拂⁵⁴，幢麾⁵⁵莊[*]飾——沙門瞿曇無如此事。

◎如餘沙門、婆羅門專爲嬉戲——碁局博奕⁵⁶，八道⁵⁷、十道，至百千道，種種戲法以自娛樂——沙門瞿曇無如是事。

15 ◎如餘沙門、婆羅門食他信施，但說遮道無益之言——王者、戰鬪、軍馬之事；群僚、大臣、騎乘出入、遊戲園觀；及論臥起、行步、女人之事；衣服、飲食、親里⁵⁸之事；

於衣被飯食鉢取足而已，所行至處，衣鉢皆隨身。」(CBETA, T01, no. 21, p. 265, b19-22)

⁴² [有]—【宋】【元】【明】。[*1-1]殖=植【宋】【元】【明】[*]。(大正 1, 89d, n. 4)

⁴³ 氈〔く口ノ〕2.一種毛織或毛與其他材料混織的毯子。可用作地毯、壁毯、床毯、簾幕等。《樂府詩集·相和歌辭十二·隴西行》：“請客北堂上，坐客氈氈毼。”(《漢語大詞典(六)》p.1020)

⁴⁴ 氈[毯-炎+荅]=氈毼【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 5)

氈〔カ口ノ〕見“氈毼”

【氈毼】亦作“氈褐”。古代一種較粗的毛織物品。(《漢語大詞典(六)》p.1016)

氈〔口ノ〕(《漢語大詞典(六)》p.1015)

毼〔云丫ノ〕毛織物。(《漢語大詞典(六)》p.1015)

⁴⁵ 紈〔メ弓ノ〕網。晉 陸翽《鄴中記》：“花中懸箔織成紈囊。”(《漢語大詞典(九)》p.914)

⁴⁶ 紈=筵【宋】，=筵【元】。(大正 1, 89d, n. 6)

紈〔丁一弓ノ〕同“線”(《漢語大詞典(九)》p.824)

筵：3.席位。《儀禮·士冠禮》：“將冠者，即筵坐。”(《漢語大詞典(八)》p.1150)

⁴⁷ 《梵網六十二見經》卷 1：「有異道人受人信施食，在高廣綺牀上臥起。以金銀好畫之上布[17]施[袖-由+延]及諸象馬畜生諸飛鳥之毛，以布座上——佛皆離是事。」(CBETA, T01, no. 21, p. 264, c16-19)

[17]施[袖-由+延]=施褥【宋】，=紈筵【元】【明】。

⁴⁸ 末=秣【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 7)

⁴⁹ 紺〔メ弓ノ〕天青色；深青透紅之色。(《漢語大詞典(九)》p.776)

⁵⁰ 飾=嚴【宋】【元】【明】[*]。(大正 1, 89d, n. 8)

⁵¹ 紐=約【宋】。[*8-1]飾=嚴【宋】【元】【明】[*] (大正 1, 89d, n. 9)。

⁵² 【上服】3.禮服，上等服裝。(《漢語大詞典(一)》p.260)

⁵³ 蓋：傘蓋。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.533, n.1)

⁵⁴ 拂：又作拂塵、拂子。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.533, n.2)

⁵⁵ 【幢麾】旌旗儀仗之類。(《漢語大詞典(三)》p.761)

⁵⁶ 【博奕】2.指賭博。宋 蘇軾《策別》十七：“出爲盜賊，聚爲博奕，群飲於市肆，而叫號於郊野。”(《漢語大詞典(一)》p.907)

⁵⁷ 八道 (attha-pada) (巴)，爲一種賭博之工具，盤形，盤上共有八目。十道 (pasa-pada) (巴)，亦爲一種賭博工具，盤形，盤上共有十目。百千道，同前，爲賭博工具。印度所盛行的賭博種類極多，巴利本經文上所列舉者即有十九種之多。參閱長部(D. vol. 1, p. 6)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.533, n.4)

⁵⁸ 里=理【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 10)

又說入海採寶之事——沙門瞿曇無如此⁵⁹事。

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，無數方便，**但作邪命**⁶⁰——詔諛美辭，現相⁶¹毀咎⁶²，以利求利⁶³——沙門瞿曇無如此事。

5 ◎如餘沙門、婆羅門食他信施，**但共諍訟**——或於園觀、或在浴池、或於堂上，互相是非。言：我知經律，汝無所知。我趣正道，汝趣邪徑。**以前著後，以後著前**。我能忍，汝⁶⁴不能忍。汝所言說，皆不真正，若有所疑，當來問我，我盡能答——沙門瞿曇無如是事。⁶⁵

10 ◎如餘沙門、婆羅門食他信施，更作方便。**求為使命**⁶⁶——若為王、王大臣、婆羅門、居士通信使。從此詣彼，從彼至此。持此信授彼，持彼信授此。或自為，或教⁶⁷他為——沙門瞿曇無如是事。

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，**但習戰陣鬪諍**之事——或習刀杖⁶⁸、弓矢之事；或鬪雞犬、猪羊、象馬、牛駝諸獸；或鬪男女；或作眾聲，吹聲、鼓聲、歌聲、舞聲。**緣幢倒絕**⁶⁹，種種伎⁷⁰戲，無不翫習⁷¹——沙門瞿曇無如是事。

15 ◎如餘沙門、婆羅門食他信施，**行遮道法，邪命自活**⁷²——瞻⁷³相男女，吉凶好醜⁷⁴；及**相畜生**⁷⁵，以求利養——沙門瞿曇無如是⁷⁶事。⁷⁷

⁵⁹ 此=是【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 11)

⁶⁰ 「作邪命」，巴利本作 miccnājīvena jīvikaṃ kappeti (以邪惡的生活方式來營生)，即指**靠低級知識換取信者之布施而生活**。參閱《雜阿含》卷 18 第 499 經 (大正·卷 18·500 經)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.533, n.7)

⁶¹ 《瑜伽師地論》卷 89：心懷染污，欲有所求，矯示形儀，故名**現相**。(大正 30, 802c13-14)

⁶² 案：現相毀咎，可能意指「自讚毀他」。

⁶³ 《瑜伽師地論》卷 89：於所得利不生喜足，說獲他利，更求勝利，是故說名**以利求利**。(大正 30, 802c15-17)

⁶⁴ 汝+ (汝)【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 12)

⁶⁵ 《梵網六十二見經》卷 1：

有異道人，受人信施食，便共諍訟言：我知法律，卿不知法律。卿為邪見，豈能知法耶？我為正見，**語言前後顛倒**。我為正見，卿則[20]見邪。卿為負我得勝，卿惡卿邊，至無復受其言，卿當學行，為有保任不。佛離是畜生果。(CBETA, T01, no. 21, p. 264, c26-p. 265, a2)

[20]見邪=邪見【宋】【元】【明】。案：疑缺一「卿」字。

⁶⁶ 「求為使命」，巴利本作 dūteyyapanina-gamanānuyogaṃ anuyuttā viharanti 其意為：傳遞雙方往來訊息之**使者**。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.533, n.9)

⁶⁷ [教]—【宋】【元】。(大正 1, 89d, n. 13)

⁶⁸ 杖=仗【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 14)

⁶⁹ [1]《雜阿含經》卷 24 (619 經)：

爾時，世尊告諸比丘：過去世時有緣幢[13]伎師，肩負上**豎幢**，語弟子言：汝等於幢上，下向護我，我亦護汝，迭相護持，遊行嬉戲，多得財利。(CBETA, T02, no. 99, p. 173, b6-9) [13]伎=技【元】【明】

[2]案：指**特技表演**。「倒絕」疑為【**絕倒**】5.古代雜技名。(《漢語大詞典(九)》p.833)

⁷⁰ 伎=技【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 15)

⁷¹ 【翫習】4.鑽研。《三國志·魏志·高貴鄉公髦傳》：“主者宜敕自今以後，群臣皆當翫習古義，脩明經典，稱朕意焉。”(《漢語大詞典(九)》p.667)

⁷² 「行遮道法，邪命自活」，巴利本(D. vol. 1, p. 9) 作：行無益徒勞之知識，而過邪命生活。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.533, n.12)

⁷³ 瞻=占【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 16)

⁷⁴ 【好醜】好壞。(《漢語大詞典(四)》p.281)

⁷⁵ 相畜生(tiracchāna-vijjā) (巴)，對畜生的知識。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.535, n.1)

⁷⁶ 是=此【宋】【元】【明】。(大正 1, 89d, n. 17)

⁷⁷ 《梵網六十二見經》卷 1：「有異道人。受人信施食。作畜生業。以自給活。別知刀矛弓箭。別相男女

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活——召喚鬼神，或復驅遣，種種[袖-由+厭]⁷⁸禱，無數方道⁷⁹，恐熱⁸⁰於人⁸¹，能聚能散，能苦能樂。又能為人安胎出衣⁸²，亦能呪人使作驢馬；亦能使人聾盲瘡癰，現諸技⁸³術，叉手向日月，作諸苦行以(89c)求利養——沙門瞿曇無如是事。

5 ◎如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活——或為人呪病，或誦惡呪⁸⁴；或誦善呪，或為醫方、鍼灸⁸⁵、藥石，療治眾病⁸⁶——沙門瞿曇無如此事。

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活——或呪水火、或為鬼呪⁸⁷、或誦刹利呪⁸⁸、或誦象⁸⁹呪、或支節呪⁹⁰、或安宅符呪，或火燒、鼠嚙能為解呪⁹¹。或誦知死生書，或誦夢書⁹²，或相手面，或誦天文書，或誦一切音書⁹³——沙門瞿曇無如此事。

10 94

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活——[*]瞻相天時，言雨不雨，穀貴穀賤，多病少病，恐怖安隱。或說地動⁹⁵、彗星、月蝕、日蝕。或言星蝕，或言不蝕；方面⁹⁶所在，皆能記⁹⁷之——沙門瞿曇無如此事。

大小。別知相象馬牛羊。佛皆離是事。」(CBETA, T01, no. 21, p. 265, a9-12)

⁷⁸ [袖-由+厭]=厭【宋】【元】，=厭【明】。(大正 1，89d，n. 18)

【厭禱】以巫術祈禱鬼神。(《漢語大詞典（一）》p.940)

⁷⁹ 方道：此處謂方法、方便、途徑等。(《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.535，n.4)

⁸⁰ 案：「恐熱」疑為「恐嚇」。

⁸¹ 《長阿含經》卷 13〈20 阿摩晝經〉：「恐[18]嚇於人」(CBETA, T01, no. 1, p. 84, b20-21)[18]嚇=熱【宋】【元】【明】。

⁸² 【胎衣】中醫把胎盤和胎膜統稱為胎衣。用作中藥時叫紫河車，是治療勞傷和虛弱的滋補劑。明 李時珍《本草綱目·人·人胞》：“胞衣、胎衣、紫河車……人胞，包人如衣。方家諱之，別立諸名焉。(《漢語大詞典（六）》p.1241)

⁸³ 技=伎【宋】。(大正 1，89d，n. 19)

⁸⁴ 呪=術【宋】【元】【明】。(大正 1，89d，n. 20)

⁸⁵ 灸=灸【宋】【元】【明】。(大正 1，89d，n. 21)

⁸⁶ 病=疾【宋】【元】【明】。(大正 1，89d，n. 22)

⁸⁷ 鬼咒(bhūta-vijjā)(巴)，即呼鬼喚神之咒術。(《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.535，n.9)

⁸⁸ 刹利咒：即刹帝利咒，有關武家之咒術。(《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.535，n.10)

⁸⁹ 象=鳥【宋】【元】【明】。(大正 1，89d，n. 23)

⁹⁰ 支節咒(avga-vijjā)(巴)，以四肢之象徵來作預言之咒術。(《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.535，n.12)

⁹¹ 解咒：消解火燒、鼠嚙等毒苦之咒術。(《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.535，n.13)

⁹² 參考《梵網六十二見經》卷 1：「為人解夢。」(CBETA, T01, no. 21, p. 265, b14-15)

書：8.特指某一種專著，如占兆書、曆書等。《書·金縢》：“乃卜三龜，一習吉。啓籥見書，乃并是吉。”孔 傳：“開籥見占兆書，乃亦并是吉。”漢 賈誼《鵬鳥賦》：“異物來萃兮，私怪其故；發書占之兮，讖言其度。”(《漢語大詞典（五）》p.713)

⁹³ 案：可能指一切咒語；或指【音學】音韻學的舊稱。

⁹⁴ 〔1〕月支優婆塞支謙譯《梵網六十二見經》卷 1：

有異道人，受人信施食，以畜生業自給活——持薪然火，呪栗皮毒蒲萄子作烟，呪鼠傷殺人，學呪知人生死時——佛皆離是事。(CBETA, T01, no. 21, p. 265, a24-27)

〔2〕《清淨道論》p.31：或有沙門、婆羅門，彼等食信施食，依然用下賤的伎倆而生活於不正的生活中，如相手、占卜預兆、談天地變異、占夢、看相、占鼠咬破布、火供、匙的獻供等。

⁹⁵ 【地動】地震。《尸子》卷下：“海水三歲一周流，波相薄，故地動。”(《漢語大詞典（二）》p.1016)

⁹⁶ 【方面】2.方向；方位。《東觀漢記·逢萌傳》：“萌 被徵上道，迷不知東西，云……‘方面不知，安能濟政！’”(《漢語大詞典（六）》p.1549)

⁹⁷ 記=說【宋】。(大正 1，89d，n. 24)

◎如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活——或言此國當勝，彼國不如；或言彼國當勝，此國不如。[*]瞻相吉凶，說其盛衰——沙門瞿曇無如是事。——諸比丘！此是持戒小小因緣，彼寡聞凡夫以此嘆佛。

三、應以「甚深微妙大法光明」讚嘆如來

5 佛告諸比丘，更有餘法，甚深微妙大法光明，唯有賢聖弟子能以此言⁹⁸讚嘆如來。何等是「甚深微妙大光明法」？賢聖弟子能以此法讚嘆如來——

※佛說：外道所說「本劫本見、末劫末見」盡入六十二見

10 諸有沙門、婆羅門於本劫本見、末劫末見⁹⁹，種種無數，隨意所說，盡入六十二見中。本劫本見、末劫末見，種種無數，隨意所說，盡不能出過六十二見中。彼沙門、婆羅門以何等緣，¹⁰⁰於本劫本見、末劫末見，種種無數，各隨意說¹⁰¹，盡入此六十二見中，齊¹⁰²是不過？

(一) 本劫本見（過去 18 見）

15 諸沙門、婆羅門於本劫本見，種種無數，各隨意說，盡（90a）入十八見¹⁰³中。本劫本見，種種無數，各隨意說，盡不能過十八見中。彼沙門、婆羅門以何等緣，於本劫本見，種種無數，各隨意說，盡入十八見中，齊[*]此不過？

1. 外道計「我及世間常存」，唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

20 諸沙門婆羅門於本劫本見，起常論，言：我及世間常存¹⁰⁴，此盡入四見中。於本劫本見言：我及世間常存，盡入四見，齊是不過。¹⁰⁵彼沙門、婆羅門以何等緣，於本劫本見，起常論言「我及世間常存，此盡入四見中，齊是不過」？¹⁰⁶

◎釋因由

(1) 初見——以三昧心，憶二十劫

或有沙門、婆羅門種種方便，入定意三昧¹⁰⁷，以三昧心憶二十成劫敗劫¹⁰⁸，彼作是

⁹⁸ 言＝法【宋】【元】【明】。（大正 1，89d，n. 25）

⁹⁹ 「本劫本見、末劫末見」，巴利本作 pubbantakappikā pubbantānuditthino, aparanta-kappikā aparantānuditthino 其意為：由於過去的〔事〕而有過去的見解，由於未來的〔事〕而有未來的見解。劫 (kappa) (巴)，為極大的時限。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.535，n.16）案：「本劫本見」為「前際說我論」；「末劫末見」為「後際說我論」。

¹⁰⁰ 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.26: And about what, with reference to what, do those venerable ones do so?

¹⁰¹ 「各隨意說」巴利本作 adhivutti padāni (諸浮說)，謂虛浮不實，隨己意增上言說。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.537，n.2）

¹⁰² 齊：

ㄅ一ノ：8.一齊；都。《史記·平準書》：“民不齊出於南畝。”裴駰集解引李奇曰：“齊，皆也。”
ㄅ一ノ：14.限制；局限。三國 魏 嵇康《聲無哀樂論》：“今子以區區之近知，齊所見而為限，無乃誣前賢之識微，負夫子之妙察也。”（《漢語大詞典（十二）》p.1424）

¹⁰³ 「見」，巴利本作 vatthu (事物、根據)。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.537，n.3）

¹⁰⁴ 存＝在【宋】【元】【明】。（大正 1，90d，n. 1）

¹⁰⁵ 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.27: 'There are, brethren, some recluses and Brahmins who are Eternalists, and who, on four grounds, proclaim that both the soul and the world are eternal.'

¹⁰⁶ 印順導師《原始佛教聖典之集成》p.745：

《長阿含》不但詳備的列舉異見，更說明其所以然。「推理者」而外，《梵網經》更以禪定的經驗，說明事出有因，只是論斷的錯誤。破斥而又融攝他，的確是善巧極了！

¹⁰⁷ 「入定意三昧」，巴利本作 ceto-samādhim phusati (體驗心三昧)，即入心三昧。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.537，n.6）

說：我及世間是常，此實餘虛。¹⁰⁹所以者何？我以種種方便，入定意三昧，以三昧心憶二十成劫敗劫，其中眾生不增不減，常聚不散¹¹⁰——我以此知：我及世間是常，此實餘虛。此是初見——沙門、婆羅門因此於本劫本見，計我及世間是常，於四見中，齊是不過。

5 (2)二見——以三昧心，憶四十劫

或有沙門、婆羅門種種方便，入定意三昧，以三昧心憶四十成劫敗劫，彼作是說：我及世間是常，此實餘虛。所以者何？我以種種方便，入定意三昧，以三昧心憶四十成劫敗劫，其中眾生不增不減，常聚不散——我以此知，我及世間是常，此實餘虛。此是二見——諸沙門、婆羅門因此於本劫本見，計我及世間是常，於四見中，齊是不過。

10 (3)三見——以三昧心，憶八十劫

或有沙門、婆羅門以種種方便，入定意三昧，以三昧心憶八十成劫敗劫，彼作是言：我及世間是常，此實餘虛。所以者何？我以種種方便入定意三昧，以三昧心憶八十成劫敗劫，其中眾生不增不減，常聚不散——我(90b)以此知，我及世間是常，此實餘虛。此是三見——諸沙門、婆羅門因此於本劫本見，計我及世間是常，於四見中，齊是不過。

15 (4)四見——以推論審察，說「我及世間是常」

或有沙門、婆羅門有捷疾相智，善能觀察¹¹¹，以捷疾相智方便觀察，謂為審諦¹¹²，以己所見，以己辯才，作是說言：我及世間是常，此是四見。¹¹³

沙門、婆羅門因此於本劫本見，計我及世間是常，於四見中，齊是不過。此沙門、婆羅門於本劫本見，計我及世間是常，如此一切盡入四見中，我及世間是常，於此四見中，齊是不過。¹¹⁴

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

唯有如來知此見處，如是持¹¹⁵、如是執；亦知報應，如來¹¹⁶所知又復過是。雖知不

¹⁰⁸ 「成劫敗劫」，巴利本作 *sajvatta-vivatta* (壞成)，以宇宙的生成壞敗來劃分宇宙的時間與數量。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.537, n.8)

¹⁰⁹ 「我及世間是常，此實餘虛」巴利本作 *sassato attā ca loko ca vañhho kūtatto esikatthāyitthito, te ca sattā sandhāvanti sajsaranti cavanti upapajjanti*(我及世界常住、不生、不動，如柱住立，然而，彼諸眾生流轉、輪迴、死、再生。)(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.537, n.9)

¹¹⁰ 「常聚不散」，巴利本作 *atthi tveva sassati-samaṃ* (實在是與常住者同一、同等)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.537, n.10)

¹¹¹ [1] 「有捷疾相智，善能觀察」，巴利本作 *takkī hoti vīmajsī* (有推論者、審察者。)(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.539, n.1)

[2] 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 199：四、由尋伺不如實知。(CBETA, T27, no. 1545, p. 997, a11)

¹¹² 【審諦】3.精當；確當。宋陸游《南唐書·徐鉉傳》：“少精小學，故所讎書尤審諦。”4.仔細考察或觀察。宋程大昌《演繁露·寢廟游衣冠》：“陸機作文以譏切之，但知搜剔其過，不復審諦其自也。”(《漢語大詞典(三)》p.1628)

¹¹³ ‘Dialogue of the Buddha’, *Dīgha Nikāya I*, p.29: ‘...some recluse or Brahman is addicted to logic and reasoning. He gives utterance to the following conclusion of his own, beaten out by his argumentations and based on his sophistry; “Eternal is the soul; and the world, giving birth to nothing new, is steadfast as a mountain peak, as a pillar firmly fixed; and these living creatures, though they transmigrate and pass away, fall from one state of existence and spring up in another, yet they are for ever and ever.”’

¹¹⁴ ‘Dialogue of the Buddha’, *Dīgha Nikāya I*, p.29: ‘For whosoever of the recluses and Brahmins are such and maintain this, they do so in these four ways, or in one or other of the same, and outside these there is no way in which this opinion is arrived at.’

¹¹⁵ 持：4.謂抱有。指思想、見解方面。(《漢語大詞典(六)》p.547)

著，已¹¹⁷不著則得寂滅，知受「集、滅、味、過、出要」¹¹⁸，以平等觀¹¹⁹無餘解脫，故名如來——是為餘甚深微妙大法光明，使¹²⁰賢聖弟子真實平等讚嘆如來。

2. 外道計「我及世間，半常半無常」，唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

- 5 復有餘甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚嘆如來。何等是？諸沙門、婆羅門於本劫本見起論，言：我及世間，半常半無常。¹²¹彼沙門、婆羅門因此於本劫本見，計我及世間半常半無常。於此四見中，齊是不過或過¹²²。

◎釋外道所計之因由：

(1) 我自梵天沒，來生人間，以三昧心自識本生

- 10 或有是時，此劫始成¹²³，有餘眾生福盡、命盡、行盡，從光音¹²⁴天命終，生空梵天¹²⁵中。便於彼處生愛著心，復願餘眾生共生此處。此眾生既生愛著、願已，復有餘眾生命、行、福盡，於光音天命終，來生¹²⁶空梵天中。其先生眾生便作是念：我於此處是梵、大梵。我自然有，無能造我者；我盡知諸義典，千世界於中自在，最為尊貴，能為變化，微妙第一，為眾生父。我獨先有，餘眾生(90c)後來，後來眾生，我所化成。

- 15 其後眾生復作是念：彼是大梵，彼能自造，無造彼者；盡知諸義典，千世界於中自在，最為尊貴，能為變化，微妙第一，為眾生父。彼獨先有，後有我等。我等眾生，彼所化成。¹²⁷

¹¹⁶ [來] — 【宋】【元】【明】。(大正 1, 90d, n. 2)

¹¹⁷ 已 = 以【明】*。(大正 1, 90d, n. 3)

¹¹⁸ 「受集、滅、味、過、出要」，巴利本作 vedanānaṃ samudayaṃ ca atthagamaṃ ca assādaṃ ca ādīnavaṃ ca nissaranaṃ ca (感受之原因、滅盡、品味、過患、出離。)(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.539, n.4)

¹¹⁹ [1] 《雜阿含經》卷 49 (1323 經)：「即於坐上，於四聖諦得平等觀苦·集·滅·道。」(CBETA, T02, no. 99, p. 363, b23-24)

[2] 《佛所行讚》卷 4 (16 瓶沙王諸弟子品)：「佛知諸會眾，堪為受法器，而告瓶沙王：汝今善諦聽！心意及諸根，斯皆生滅法；了知生滅過，是則平等觀——如是平等觀，是則為知身；知身生滅法，無取亦無受，[7]如身諸根覺，無我無我所。」(CBETA, T04, no. 192, p. 32, c3-9)

[7]如 = 知【宋】【元】【明】。

[3] 《大般若波羅蜜多經》卷 570 (7 平等品)：

「天王當知！若諸菩薩行深般若波羅蜜多方便善巧，於一切法心緣自在；心緣無相而修菩提，不見無相及菩提異，故名平等；心緣無願不捨三界，不見無願及三界異，故名平等；觀身不淨，心住清淨；觀行無常，心緣生死而不厭捨；觀有情苦，住涅槃樂；觀法無我，於有情類起大悲心，常為有情說不淨藥，不見貪病；常說大慈，不見瞋病；常說緣起，不見癡病；為等病者說無常藥，不見等病及無常異。」(CBETA, T07, no. 220, p. 942, c15-24)

¹²⁰ 使：9.致使，讓。(《漢語大詞典(一)》p.1325)

¹²¹ 「我及世間，半常半無常」巴利本作 ekaccaṃ sassataṃ ekaccaṃ asassataṃ attānaṃ ca lokaṃ ca (我及此世間有一部分為常住的，有一部分為無常的。)(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.539, n.6)

¹²² [或過] — 【宋】【元】【明】。(大正 1, 90d, n. 4)

¹²³ 「或有是時，此劫始成」，巴利本作 kadāci karahaci dīghassa addhuno accayena ayaṃ loko samvattati (經過極長之時間，在某時，此世界壞滅。)

¹²⁴ 音 + (天)【宋】【元】【明】。(大正 1, 90d, n. 5)

¹²⁵ 「空梵天」，巴利本作 suññaṃ Brahma-vimānaṃ (空虛的梵天宮。)(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.539, n.11)

¹²⁶ 生 + (此)【宋】【元】【明】。(大正 1, 90d, n. 6)

¹²⁷ 「我等眾生，彼所化成」，巴利本作 iminā mayaṃ bhotā Brahmunaṃ nimmitā (我們是由此可尊敬的梵天所化生的。)(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.541, n.1)

彼梵眾生命、行盡已，來生世間，年¹²⁸漸長大，剃除鬚髮，服三法衣，出家修道，入定意三昧，隨三昧心自識本生¹²⁹，便作是言：彼大梵者能自造作，無造彼者；盡知諸義典，千世界於中自在，最為尊貴，能為變化，微妙第一，為眾生父，常住不變。而彼梵化造我等，我等無常變易，不得久住。是故當知：我及世間半常半無常，此實餘虛——是謂初見。沙門、婆羅門因此於本劫本見起論，半常半無常，於四見中，齊是不過。

5 130

(2)以戲笑懈怠，來生人間者為無常；不戲笑者為常

或有眾生喜戲笑懈怠，數數戲笑以自娛樂。彼戲笑娛樂時，身體疲極便失意¹³¹，以失意便命終，來生世間，¹³²年漸長大，剃除鬚髮，服三法衣，出家修道。彼入定意三昧，以三昧心自識本生，便作是言：彼餘眾生¹³³不數¹³⁴生¹³⁵，不數戲笑娛樂，常在彼處，永住不變。由我數¹³⁶戲笑故，致此無常，為變易法。是故我知：我及世間半常半無常，此實餘虛，是為第二見。沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間半常半無常，於四見中，齊此不過。

(3)以輾轉相看，忘失正念，來生人間者為無常；不失念者為常

15 或有眾生展轉¹³⁷相看已，便失意。由此命終，來生世間，¹³⁸漸漸長大，剃除鬚髮，

¹²⁸ 年=生【元】。(大正 1, 90d, n. 7)

¹²⁹ 「本生」，巴利本作 tam pubbe nivāsam (前生之住所)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.541, n.3)

¹³⁰ 《長阿含經》卷 11 〈15 阿[少/兔]夷經〉：

佛告梵志：或有沙門、婆羅門言：「一切世間，梵自在天所造。」我問彼言：「一切世間實梵自在天所造耶？」彼不能報。還問我言：「瞿曇！此事云何？」我報彼言：「或有此世間初壞敗時，有餘眾生命盡、行盡，從光音天命終乃更生餘空梵處。於彼起愛，生樂著心，復欲使餘眾生來生此處。其餘眾生命盡、行盡，復生彼處。時，彼眾生自作是念：『我今是大梵王。忽然而有，無作我者。我能盡達諸義所趣，於千世界最得自在，能作能化，微妙第一，為人父母，我先至此，獨一無侶，由我力故，有此眾生，我作此眾生。』彼餘眾生亦復順從——稱為『梵王』，忽然而有，盡達諸義，於千世界最得自在，能作能化，微妙第一，為人父母，先有是一，後有我等。此大梵王化作我等，此諸眾生隨彼壽終來生此間。其漸長大，剃除鬚髮，服三法衣，出家為道。彼入定意三昧，隨三昧心憶本所生，彼作是語：『此大梵天忽然而有，無有作者，盡達諸義，於千世界最得自在，能作能化，微妙第一，為人父母。彼大梵天常住不移，無變易法，我等梵天所化，是以無常，不得久住，為變易法。』如是，梵志！彼沙門、婆羅門以此緣故，各言彼梵自在天造此世界。梵志！造此世界者，非彼所及，唯佛能知。又過此事，佛亦盡知。雖知不著苦·集·滅·味·過·出要，如實知之，以平等觀無餘解脫，名曰如來。」(CBETA, T01, no. 1, p. 69, a27-b24)

¹³¹ 【失意】4.謂心意迷亂。(《漢語大詞典(二)》p.1477)

¹³² 〔1〕《長阿含經》卷 11 〈15 阿[少/兔]夷經〉：

佛告梵志：或有沙門、婆羅門作是言：「戲笑懈怠是眾生始」。我語彼言：「云何汝等實言戲笑懈怠是眾生始耶？」彼不能報。逆問我言：「瞿曇！此事云何？」時我報言：「或有光音眾生喜戲笑懈怠，身壞命終，來生此間。」(CBETA, T01, no. 1, p. 69, b24-29)

〔2〕《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 199：

三、有先從戲忘，天殞來生此間。由得宿住隨念通故，便作是執：彼天諸有不極遊戲忘失念者，在彼常住。我等先由極戲忘念，從彼處殞故，是無常。(CBETA, T27, no. 1545, p. 997, b2-5)

¹³³ 「彼餘眾生」，巴利本作 te bhonto devā (彼可敬的諸天)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.541, n.4)

¹³⁴ 數〔尸又乙、〕1.屢次。《孫子·行軍》：「屢賞者窘也；數罰者困也。」(《漢語大詞典(五)》p.506)

¹³⁵ 〔生不數〕—【宋】【元】【明】。(大正 1, 90d, n. 8)

¹³⁶ 數+ (數)【宋】【元】【明】。(大正 1, 90d, n. 9)

¹³⁷ 【展轉】2.重複貌。形容次數多。唐元稹《答胡靈之》詩：「鉛鈍丁寧淬，蕪荒展轉耕。」(《漢語大詞典(四)》p.42)

¹³⁸ 《長阿含經》卷 11 〈15 阿[少/兔]夷經〉：

服三法衣，出家修道，入定意三昧。以三昧心識本所生，便作是言：如彼眾生以不展轉相看，不失意故，常住不變；我等於彼數¹³⁹相（91a）看，數相看已便失意，致此無常，爲變易法。我以此知：我及世間半常半無常，此實餘虛，是**第三見**。諸沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間半常半無常，於四見中，齊此不過。

5 (4)外道以推論審察，說「我及世間半常半無常」

或有沙門、婆羅門有捷疾相智，善能觀察，彼以捷疾觀察相智，以己智辯言：我及世間半常半無常，此實餘虛，是爲**第四見**。諸沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間半常半無常，於四見中，齊是不過。

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

10 諸沙門、婆羅門於本劫本見起論：「我及世間半常半無常」，盡入四見中，齊是不過。唯佛能知此見，應以此讚嘆如來¹⁴⁰處，如是持、如是執，亦知報應，如來所知又復過是，雖知不著，以不著則得寂滅，知受「集、滅、味、過、出要」。以平等觀無餘解脫，故名如來——是爲餘甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚歎如來。

3.外道計「我及世間有邊無邊」，唯佛能知此見

15 復有餘甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚歎如來。何等法是？諸沙門、婆羅門於本劫本見起論：我及世間有邊無邊¹⁴¹。彼沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間有邊無邊¹⁴²。於此四見中，齊是不過。

◎釋外道所計之因由

(1)外道以三昧心觀世間，起邊想

20 或有沙門、婆羅門種種方便，入定意三昧。以三昧心觀世間，起邊想¹⁴³。彼作是說：「此世間有邊，是實餘虛」¹⁴⁴。所以者何？我以種種方便入定意三昧，以三昧心觀世間有邊，是故知世間有邊，此實餘虛——是謂初見。沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間有邊，於四見中，齊是不過。

(2)外道以三昧心觀世間，起無邊想

25 或有沙門、婆羅門以種種方便，入定意三昧，以三昧心觀世間，(91b)起無邊想。彼作是言：世間無邊，此實餘虛。所以者何？我以種種方便，入定意三昧，以三昧心觀世間無邊。是故知「世間無邊，此實餘虛」¹⁴⁵——是第二見。沙門、婆羅門因此於本劫

佛告梵志：或有沙門、婆羅門言：「失意是眾生始。」我語彼言：「汝等實言失意是眾生始耶？」彼不知報，還問我言：「瞿曇！此事云何？」我語彼言：「或有眾生展轉相看已，便失意，由是命終，來生此間。」(CBETA, T01, no. 1, p. 69, c8-12)

¹³⁹ 數〔尸又乙、〕：1.屢次。《孫子·行軍》：“屢賞者窘也；數罰者困也。”（《漢語大詞典（五）》p.507）

¹⁴⁰ 見=是【宋】。（大正 1，91d，n. 1）

¹⁴¹ 有邊無邊 (antānantika) (巴)，謂世界究竟爲有限大或無限大之空間。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.543，n.1）

¹⁴² 〔無邊〕—【宋】。（大正 1，91d，n. 2）

¹⁴³ 邊想(anta-saññin) (巴)，以世界爲有邊際、有限界之想法。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.541，n.3）

¹⁴⁴ 「此世間有邊，是實餘虛」，巴利本作 antavā ayam loko parivatumo (此世界之周圍是有邊際。)[「是實餘虛」四字係用以肯定上文「世界有邊」者。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.541，n.4）

¹⁴⁵ 「世界無邊，此實無虛」，巴利本作 ananto ayam loko apariyanto (此世界無邊際、無限界。)[（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.541，n.5）

本見起論：我及世間無邊。於四見中，齊[*]此不過。

(3)外道以三昧心觀世間，謂「上方有邊，四方無邊」

或有沙門、婆羅門以種種方便，入定意三昧，以三昧心觀世間，謂「上方有邊，四方無邊」¹⁴⁶彼作是言：世間有邊無邊，此實餘虛¹⁴⁷。所以者何？我以種種方便，入定意三昧，以三昧心觀上方有邊，四方無邊。是故我知世間有邊無邊，此實餘虛——是為第三見。諸沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間有邊無邊。於此¹⁴⁸四見中，齊是不過。

(4)外道以己智辯言：我及世間，非有邊非無邊

或有沙門、婆羅門有捷疾相智，善於觀察。彼以捷疾觀察智，以己智辯言：我及世間非有邊非無邊¹⁴⁹，此實餘虛，是為第四見。

諸沙門、婆羅門因此於本劫本見起論：我及世間有邊無邊，此實餘虛。於四見中，齊是不過。

小結：本劫本見——我及世間有邊無邊

此是¹⁵⁰諸沙門、婆羅門於本劫本見起論：我及世間有邊無邊。盡入四見中，齊是不過。

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

唯佛能知此見處。如是持、如是執，亦知報應；如來所知又復過是。雖知不著，已不著則得寂滅，知受「集、滅、味、過、出要」。以平等觀無餘解脫，故名如來。是為餘甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚歎如來。

4.外道計「異問異答」(詭辯論)

復有餘甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚歎如來。何者是諸沙門、婆羅門於本劫本見，異問異答¹⁵¹，彼彼問時，異問異答，於四見中，齊是不過？¹⁵²

(1)他人來問「世間、業報」，因己不見不知，有愧有畏，故以詭辯答

沙門、婆羅門因此於本劫本(91c)見，異問異答，於四見中，齊是不過：或有沙門、婆羅門作如是論、作如是見：我不見不知「善惡有報¹⁵³、無報耶？」我以不見不知故，作如是說：善惡有報耶？無報耶？世間有沙門、婆羅門廣博多聞，聰明智慧，常樂閑靜，

¹⁴⁶ 「上方有邊，四方無邊」，巴利本作 uddham-adho anta-saññī, tiriyaṃ ananta-saññī (上下有邊想，四方無邊想。) (《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.541, n.6)

¹⁴⁷ 世間有邊無邊，此實餘虛(antavā ca ayaṃ loko ananto ca) (巴)，謂此世界之某部分有邊際，另外部分則為無邊際、無限度。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.541, n.7)

¹⁴⁸ [此]—【宋】【元】【明】。(大正 1, 91d, n. 3)

¹⁴⁹ 我及世間非有邊非無邊 (n' evāyaṃ loko antavā na pañānanto) (巴)，謂此世界並非有其邊際，亦非無其邊際。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.545, n.1)

¹⁵⁰ [是]—【宋】【元】【明】。(大正 1, 91d, n. 4)

¹⁵¹ 異問異答~Amarāvikkhepika. (大正 1, 91d, n. 5)

異問異答：為一種詭辯論法，巴利本稱此類論者為不死矯亂論者 (amarā-vikkhepika) (巴)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.545, n.3)

¹⁵² 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.37: 'There are, brethren, some recluses and Brahman who wriggle like eels; and when a question is put to them on this or that they resort to equivocation, to eel-wriggling, and this in four ways.'

¹⁵³ 報+ (耶善惡)【宋】【元】【明】。(大正 1, 91d, n. 6)

機辯精微，世所尊重，能以智慧善別諸見，設¹⁵⁴當¹⁵⁵問我諸深義者，我不能答，有愧於彼，於彼有畏，當以此答以爲歸依、爲洲、爲舍、爲究竟道——彼¹⁵⁶設問者，當如是答：此事如是——此事實、此事異、此事不異、此事非異非不異——是爲初見。沙門、婆羅門因此問異答異。於四見中，齊是不過。¹⁵⁷

5 (2)他人來問「有無他世」，自己不知，畏惡妄語，故以詭辯答

或有沙門、婆羅門作如是論，作如是見：我不見不知「爲有他世耶？無他世耶？」¹⁵⁸。諸世間沙門、婆羅門以天眼知、他心智¹⁵⁹，能見遠事，已雖近他，他人不見——如此人等，能知「有他世、無他世」；我不知不見「有他世、無他世」。若我說者，則爲妄語。我惡畏妄語，故以爲歸依、爲洲、爲舍、爲究竟道——彼設問者，當如是答：此事如是——此事實、此事異、此事不異、此事非異非不異——是爲第二見。諸沙門、婆羅門因此問異答異，於四見中，齊是不過。¹⁶⁰

(3)自己不知善惡業報，爲避免與人討論導致輪迴，故以詭辯答

15 或有沙門、婆羅門作如是見、作如是論：我不知不見「何者爲善，何者不善」；我不知不見「如是說是善、是不善」。我則於此生愛，從愛生恚，有愛有恚，則有受¹⁶¹生。我欲滅受，故出家修行。彼惡畏受，故以此爲歸依、爲洲、爲舍、爲究竟道。彼設問者，當如是答：此事如是——此事實、此事異、此事不異、此事非異非不異 (92a)——是爲第三見。諸沙門、婆羅門因此問異答異，於四見中，齊是不過。¹⁶²

¹⁵⁴ 設：15.連詞。表示假設。即使。宋 蘇舜欽《送王緯赴選序》：“視前佚勞之狀，設庸童必知之。”（《漢語大詞典（十一）》p.80）

¹⁵⁵ 當勿尤：13.值；遇到。（《漢語大詞典（七）》p.1384）

¹⁵⁶ 彼+（諸）【宋】【元】【明】。（大正 1，91d，n. 7）

¹⁵⁷ ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, pp.37-38: §24. ‘...some recluse or Brahman does not understand the good in its real nature nor the evil. And he thinks: “I neither know the good, as it really is, nor the evil. That being so, were I to pronounce this to be good or that to be evil, I might be influenced therein by my feelings or desire, by ill-will or resentment. And under these circumstances I might be wrong; and my having been wrong might cause me the pain of remorse; and the sense of remorse might become a hindrance to me.” Thus fearing and abhorring the being wrong in an expressed opinion, he will neither declare anything to be good, not to be bad; but on a question being put to him on this or that, he resorts to eel-wriggling, to equivocation, and says: “I don’t take it thus. I don’t take it the other way. But I advance no different opinion. And I don’t deny your position. And I don’t say it is neither the one, nor the other.” This is the first place.’

¹⁵⁸ 爲有他世耶？無他世耶？(atthi paro loko ? n’ atthi paro loko ?) (巴)，謂究竟是有死後的世界？抑或無有？（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.545，n.6）

¹⁵⁹ 天眼知、他心智(dibbacakkhu-abhiññā, paracittañāna-abhiññā) (巴)，爲六神通中之二通。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.545，n.7）

¹⁶⁰ ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p. 38-39: §26. [The same, reading] ‘And he thinks: “I neither know the good, as it really is, nor the evil. Now there are recluses and Brahmins who are clever, subtle, experienced in controversy, hair-splitters, who go about, methinks, breaking to pieces by their wisdom the speculations of others. Were I to pronounce this to be good, or that to be evil, these men might join issue with me, call upon me for my reasons, point out my errors. And on their doing so, I might be unable to explain. And that might cause me the pain of remorse; and the sense of remorse might become a hindrance to me.” Thus fearing and abhorring the joinder of issue, he will neither declare (&c., as in §24)’

¹⁶¹ 受(vedanā) (巴)，感覺之意，然依經文脈與巴利本原文，則作「取」(upādāna) (巴) 較爲妥當。upādāna 在《長阿含經》及《中阿含經》中往往譯作「受」，《雜阿含經》五「受」陰，新譯作五「取」蘊。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.547，n.1）

¹⁶² ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p. 38: §25. [The same, reading] ...“Under these circumstances I might fall into that grasping condition of heart which causes rebirth; and my so falling might

(4) 愚冥闇鈍者，以詭辯答人

或有沙門、婆羅門愚冥闇鈍。他¹⁶³有問者，彼隨他言，答：此事如是一一此事實、此事¹⁶⁴異、此事不異、此事非異非不異——是為四見。¹⁶⁵

諸沙門、婆羅門因此異問異答，於四見中，齊是不過。

5 ※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

或有沙門、婆羅門於本劫本見，異問異答，盡入四見中，齊是不過——唯佛能知此見處，如是持、如是執，亦知報應。如來所知又復過是，雖知不著，已不著則得寂滅，知受「集、滅、味、過、出要」，以平等觀無餘解脫，故名如來。是為甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚歎如來。

10 5.外道計「無因而出，有此世間」

復有餘甚深微妙大法光明，使賢聖弟子真實平等讚歎如來。何等是？
或有沙門、婆羅門於本劫本見，謂：無因而出有此世間¹⁶⁶。彼盡入二見中，於本劫本見無因而出，有此世間。於此二見中，齊是不過。

彼沙門、婆羅門因何事「於本劫本見，謂：無因而有。於此二見中，齊是不過」？

15 ◎或有眾生無想無知¹⁶⁷，若彼眾生起想，則便命終。來生世間，漸漸長大，剃除鬚髮，服三法衣，出家修道，入定意三昧，以三昧心識本所生。彼作是語：我本無今有¹⁶⁸、忽然有。此世間本無、今有，此實餘虛——是為初見。諸沙門、婆羅門因此於本劫本際¹⁶⁹，謂「無因有」，於二見中，齊是不過。

◎或有沙門、婆羅門有捷疾相智，善能觀察。彼[*]已捷疾觀察智觀，以己智辯能如是說：此世間無因而有，此實餘虛——此第二見。諸有沙門、婆羅門因此於本劫本見，無因而（92c）有，有此世間，於二見中，齊是不過。

20 ※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

cause me the pain of remorse; and the sense of remorse might become a hindrance to me.” Thus fearing and abhorring the falling into that state*, he will neither declare (&c., as in §24)’

*Buddhaghosa explains that if, in his ignorance, he should, by chance, declare the good to be good, he will be puffed up by the approval of the wise. But if he should blunder, he will be filled with vexation and ill-will when his error is pointed out. Either of these states of mind will be the fuel to keep the fire burning, the states technically called Upādāna, ‘grasping.’

¹⁶³ 他：2.指另外的人或事物。《詩·小雅·頌弁》：“豈伊異人？兄弟匪他！”（《漢語大詞典（一）》p.1154）

¹⁶⁴ 事+（不實此事）【宋】【元】【明】。（大正 1，92d，n. 1）

¹⁶⁵ ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p.39: ‘In this case, brethren, some recluse or Brahman is dull, stupid. And it is by reason of his dullness, his stupidity, that when a question on this or that is put to him, he resorts to equivocation, to wriggling like an eel—“If you ask me whether **there is another world**,--well, if I thought there were, I would say so. But I don’t say so. And I don’t think it is thus or thus. And I don’t think it is otherwise. And I don’t deny it. And I don’t say there neither is, nor is not, another world.” Thus does he equivocate, and in like manner about each of such propositions as the following:--α. **There is not another world**...β. **There are Chance Beings**...γ. **There is fruit, result, of good and bad actions**...δ. **A man who has penetrated to the truth continues to exist after death**...’

¹⁶⁶ 「無因而出有此世間」，巴利本作 *adhicca-samuppannam attānañ ca lokañ*（我與世間是無因生起），謂此世界係無有原因而自然生起者，為一種偶然起源論。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.547，n.3）

¹⁶⁷ 「眾生無想無知」，巴利本作 *Asaññasattā nāma devā*（名為無想有情之諸天）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.547，n.3）

¹⁶⁸ 今有=有今【宋】【元】【明】。（大正 1，92d，n. 2）

¹⁶⁹ 際=見【宋】【元】【明】。[*3-1]已=以【明】*。（大正 1，92d，n. 3）

諸有沙門、婆羅門於本劫本見，無因而有，盡入二見中，齊是不過——唯佛能知，亦復如是。

☆小結本劫本見

- 5 諸有沙門、婆羅門於本劫本見，無數種種，隨意所說，彼盡入是十八見中。本劫本見，無數種種，隨意所說，於十八見，齊是不過——唯佛能知，亦復如是。

(二) 末劫末見（未來 44 見）

1. 外道計「有想論」

- 10 復有餘甚深微妙大法光明，何等是？諸有沙門、婆羅門於末劫末見，無數種種，隨意所說，彼盡入四十四見中。於末劫末見，種種無數，隨意所說，於四十四見，齊是不過。彼有¹⁷⁰沙門、婆羅門因何事於末劫末見，無數種種，隨意所說，於四十四見，齊此不過？諸有沙門、婆羅門於末劫末見，生有想論，說：世間有想，彼盡入十六見中，於末劫末見生想論，說世間有想¹⁷¹。於十六見中，齊是不過。彼沙門、婆羅門因何事於末劫末見生想論，說：世間有想。彼盡入十六見中，齊是不過？

※釋原由

- 15 ◎諸有沙門、婆羅門作如是論、如是見，言：我此終後，生有色有想¹⁷²，此實餘虛——是爲初見。諸沙門、婆羅門因此於末劫末見生想論，說：世間有想，於十六見中，齊是不過。
- ◎有言：我此終後，生無色有想¹⁷³，此實餘虛。〔2〕
- ◎有言：我此終後，生有色無色有想，此實餘虛。〔3〕
- 20 ◎有言：我此終後，生非有色非無色有想，此實餘虛。〔4〕
- ◎有言：我此終後，生有邊有想，此實餘虛。〔5〕
- ◎有言：我此終後，生無邊有想，此實餘虛。〔6〕
- ◎有言：我此終後，生有邊無邊有想，此實餘虛。〔7〕
- ◎有言：我此終後，生非有邊非無邊有想，此實餘虛。〔8〕
- 25 ◎有言：我此終後，生而一向有樂有想，此實餘虛。〔9〕
- ◎有¹⁷⁴言：我此終後，生而一向有苦有想，此實餘虛。〔10〕
- ◎有言：我此終後，生有樂有苦有想，此實餘虛。〔11〕
- ◎有言：我此終後，生不苦不樂有想，此實餘虛。〔12〕
- ◎有言：我此終後，生有一想，此實餘虛。〔13〕
- 30 ◎有言：我此終後，生有若干想，此實餘虛。〔14〕
- ◎有言：我此終後，生少想，此實餘虛。〔15〕

¹⁷⁰ 〔有〕—【宋】【元】【明】。（大正 1，92d，n. 4）

¹⁷¹ 「說世間有想」，巴利本作 uddham āghatanā saññim attānaṃ paññāpeti（施設死後有想之我）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.549，n.3）

¹⁷² 「我此終後，生有色有想」，巴利本作 rūpī attā hoti arogo param maranā saññīti（我無病，命終之後爲有色有想者）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.549，n.4）

¹⁷³ 「我此終後，生無色有想」，巴利本作 rūpī attā hoti arogo param maranā saññī ti（我無病，命終之後爲無色有想者）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.549，n.5）

¹⁷⁴ 〔有言〕—【宋】【元】【明】。（大正 1，92d，n. 5）

◎有言：我此終後，生有無量想，此實餘虛。〔16〕

是爲十六見。¹⁷⁵

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

諸有沙門、婆羅門於末劫末見生¹⁷⁶想論，說世間有想。於此十六見中，齊是不過——唯
5 佛能知，亦復如是。

2. 外道計「無想論」，說世間無想

復有餘甚深微妙大法光明，何等法是？諸有沙門、婆羅門於末劫末見，生無想論¹⁷⁷，說：
世間無想¹⁷⁸，彼盡入八見中，於末劫末見，生無想論。於此八見中，齊此不過。

彼沙門、婆羅門因何事「於末劫末見，生無想論，說：世間無想，於八見中，齊此不過」？

10 ◎諸有沙門、婆羅門作如是見，作如是論：我此終後，生有色無想¹⁷⁹，此實餘虛。〔1〕

◎有言：我此終後，生無色無想，此實餘虛。〔2〕

◎有言：我此終後，生有色無色無想，此實餘虛。〔3〕

◎有言：我此終後，生非有色非無色無想，此實餘虛。〔4〕

◎有言：我此終後，生有邊無想，此實餘虛。〔5〕

15 ◎有言：我此終後，生無邊無想，此實餘虛。〔6〕

◎有言：我此終後，生有邊無邊無想，此實餘虛。〔7〕

◎有言：我此終後，生非有邊非無邊無想，此實餘虛。〔8〕

是爲八見。

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

20 若沙門、婆羅門因此於末劫末見，生無想論，說：世間無想。彼 (93a) 盡入八見中，齊是不過——唯佛能知，亦復如是。

3. 外道於末劫末見，生非想非非想論

復有餘甚深微妙大法光明，何等法是？或有沙門、婆羅門於末劫末見，生非想非非
想論。說：此世間非想非非想，彼盡入八見中。於末劫末見，作非想非非想論，說：世
25 間非想非非想，於八見中，齊是不過。

彼¹⁸⁰沙門、婆羅門因何事「於末劫末見，生非想非非想論¹⁸¹，說世間非想非非想，

¹⁷⁵ ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p.44: There are, brethren, recluses and Brahmins who hold the doctrine of a conscious existence after death, and who maintain in sixteen ways that the soul after death is conscious. And how do they do so? They say of the soul: “The soul after death, not subject to decay, and conscious, 1. has form, 2. is formless, 3. has, and has not, form, 4. neither has, nor has not, form, 5. is finite, 6. is infinite, 7. is both, 8. is neither, 9. has one mode of consciousness, 10. Has various modes of consciousness, 11. has limited consciousness, 12. has infinite consciousness, 13. is altogether happy, 14. is altogether miserable, 15. Is both, 16. is neither.” 案：巴利本（英譯）順序與漢譯稍有不同，第 9-12 及 第 13-16 順序須互相對調。

¹⁷⁶ 〔生〕—【宋】【元】【明】。（大正 1，92d，n. 6）

¹⁷⁷ 無想論 (asaññi-vāda)(巴)，認爲死後即無想(知覺意識)存在的說法。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.549，n.8）

¹⁷⁸ 「說世間無想」，巴利本作 uddham āghatanā asaññim attānaṃ paññāpeti (施設死後無想之我)。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.549，n.9）

¹⁷⁹ 「我此終後，生有色無想」，巴利本作 rūpī attā hoti arogo param maranā asaññīti (我無病，命終之後爲有色無想者)。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.551，n.1）

¹⁸⁰ 彼=諸【宋】【元】【明】。（大正 1，93d，n. 1）

於八見中，齊是不過」？

◎諸沙門、婆羅門作如是論，作如是見：我此終後，生有色非有想非無想¹⁸²，此實餘虛。
〔1〕

◎有言：我此終後，生無色非有想非無想，此實餘虛。〔2〕

5 ◎有言：我此終後，生有色無色非有想非無想，此實餘虛。〔3〕

◎有言：我此終後，生非有色非無色非有想非無想，此實餘虛。〔4〕

◎有言：我此終後，生有邊非有想非無想，此實餘虛。〔5〕

◎有言：我此終後，生無邊非有想非無想，此實餘虛。〔6〕

◎有言：我此終後，生有邊無邊非有想非無想，此實餘虛。〔7〕

10 ◎有言：我此終後，生非有邊非無邊非有想非無想，此實餘虛。〔8〕
是爲八見。

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

若沙門、婆羅門因此於末劫末見，生非有想非無想論。說：世間非有¹⁸³想非無想，盡入八見中，齊是不過——唯佛能知，亦復如是。

15 4.外道於末劫末見起斷滅論

復有餘甚深微妙大法光明，何等法是？諸有沙門、婆羅門於末劫末見，起斷滅論¹⁸⁴，說：眾生斷滅無餘。彼盡入七見中，於末劫末見起斷滅論，說：眾生斷滅無餘，於七見中，齊是不過。

20 彼沙門、婆羅門因何事「於末劫末見，起斷滅論，說：眾生斷滅無餘，於七見中，齊是不過」？

◎諸有沙門、婆羅門作如是論，作如是見：我身四大、六入，從父母生，¹⁸⁵乳哺¹⁸⁶養育，衣食成長，摩捫¹⁸⁷擁護¹⁸⁸，然是無常，必歸磨滅¹⁸⁹。齊是名爲斷滅第一見也。

◎或有沙門、婆羅門作是說言：此我不得名斷滅，我欲（93b）界天斷滅無餘，齊是爲斷

¹⁸¹ 非想非非想論 (n' evasaññi-nāsaññi-vāda) (巴)，認爲死亡之後，想(知覺意識)既非存在，亦非不存在的說法。《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.551，n.2)

¹⁸² 「我此終後，生有色非有想非無想」，巴利本作 rūpī attā hoti arogo param maranā n' eva saññī nāsaññī ti (我無病，命終之後爲有色非有想非無想者。)《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.551，n.4)

¹⁸³ 〔有〕—【宋】【元】【明】。(大正 1，93d，n. 2)

¹⁸⁴ 斷滅論 (uccheda-vāda) (巴)，認爲眾生於死亡後完全斷滅的說法。《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.551，n.6)

¹⁸⁵ 「我身四大、六入，從父母生」，巴利本作 ayaj attā rūpī cātum-mahā-bhūtika mātāpettika-sambhavo，我此色身乃由四大(地、水、火、風)與六入(眼、耳、鼻、舌、身、意)所形成，而經由父母所生出。《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.1)

¹⁸⁶ 哺〔ㄅㄨˇ〕5.給食；喂食。《國語·越語上》：「國之孺子之遊者，無不哺也。」《漢語大詞典（十二）》p.539)

¹⁸⁷ 捫〔ㄇㄣˊ〕3.撫摸。清 褚人穫《堅瓠廣集·頂上千拜》：「按 暹羅國，凡臣之見其君者，先捫其足者三，復自捫其首者三，謂之頂上。」5.揩拭。唐 玄應《一切經音義》卷三：「〔捫〕經文有作扞。《字林》：扞，拭也。」《漢語大詞典（六）》p.724)

¹⁸⁸ 【擁護】1.扶助，保護。《樂府詩集·相如歌辭十四·古辭〈雁門太守行〉》：「擁護百姓，子養萬民。」《漢語大詞典（六）》p.927)

¹⁸⁹ 「然是無常，必歸磨滅」，巴利本作 ayaj attā sammā samucchanno hoti (此我完全斷滅)。《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.2)

滅——是爲二見。

◎或有沙門、婆羅門作[*]是說，言：此非斷滅¹⁹⁰，色界化身，諸根具足，斷滅無餘，是爲斷滅。〔3〕

◎有言：此非斷滅，我無色空處¹⁹¹斷滅。〔4〕

5 ◎有言：此非斷滅，我無色識處¹⁹²斷滅。〔5〕

◎有言：此非斷滅，我無色不用處¹⁹³斷滅。〔6〕

◎有言：此非斷滅，我無色有想無想處¹⁹⁴斷滅，是第七¹⁹⁵斷滅。是爲七見。

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

10 諸有沙門、婆羅門因此於末劫末見，言：此眾生類斷滅無餘，於七見中，齊[*]此不過——唯佛能知，亦復如是。

5. 外道於末劫末見，起現在生泥洹論

復有餘甚深微妙大法光明，何等法是？諸有沙門、婆羅門於末劫末見，現在生泥洹論¹⁹⁶，說：眾生現在有泥洹，彼盡入五見中。於末劫末見說現在有泥洹，於五見中，齊是不過。彼沙門、婆羅門因何事於末劫末見，說：眾生現有泥洹？於五見中，齊是不過。

15

(1) 第一見：五欲樂

諸有沙門、婆羅門作是見、作是論，說：我於現在五欲自恣，此是我得現在泥洹¹⁹⁷，是第一見。¹⁹⁸

(2) 第二見：初禪樂

20 復有沙門、婆羅門作是說：此是現在泥洹，非不是。復有現在泥洹微妙第一，汝所不知，獨我知耳——如我去欲、惡不善法，有覺、有觀¹⁹⁹，離生喜樂²⁰⁰，入初禪。此名現在泥洹，是第二見。

(3) 第三見：二禪樂

¹⁹⁰ 滅+（我）【宋】【元】【明】。（大正 1，93d，n. 3）

¹⁹¹ 「無色空處」，巴利本作 ākāsānañcāyatana（空無邊處）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.4）

¹⁹² 「無色識處」，巴利本作 viññānanañcāyatana（識無邊處）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.5）

¹⁹³ 「無色不用處」巴利本作 ākiñcaññāyatana（無所有處）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.6）

¹⁹⁴ 「無色有想無想處」巴利本作 nevasaññā-nāsaññāyatana（非想非非想處）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.7）

¹⁹⁵ 七=一【宋】【元】【明】。（大正 1，93d，n. 4）

¹⁹⁶ 現在生泥洹論（ditthadhamma-nibbāna-vāda）（巴），「泥洹」即涅槃，認爲在現世就可以獲得涅槃的說法。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.9）

¹⁹⁷ 「我於現在五欲自恣，此是我得現在泥洹」，巴利本作 yato.....ayaṃ attā pañcahi kāmāgunehi samappito samavgi-bhūto paricāreti, ettāvata.....ayaṃ attā paramadittha-dhamma-nibbānaṃ patto hotīti 其意爲：由於我〔於現世〕具備滿足享受五官能之樂，如此，我在現世就已獲得最勝的涅槃。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.10）

¹⁹⁸ 印順導師《般若經講記》p.35：

涅槃的字義，有消散的意思，即苦痛的消除而得自在。所以俗人拍著吃飽的肚子說：這就是涅槃。有些外道，以四禪八定爲涅槃；不知這祇是定境的自我陶醉，暫時安寧，不是徹底的。

¹⁹⁹ 「有覺、有觀」，巴利本作 savitakkaṃ savicāraṃ（有尋、有伺），即對事理尋求探索的心識作用。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.11）

²⁰⁰ 離生喜、樂（vivekaja pītisukha）（巴），遠離〔諸欲、不善〕所生之喜、樂。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.553，n.12）

復有沙門、婆羅門作如是說：此是現在泥洹，非不是。復有現在泥洹微妙第一，汝所不知，獨我知耳。如我滅有覺、觀，內喜、一心，無覺、無觀。**定生喜、樂**²⁰¹，入第二禪，齊是名現在泥洹。是爲**第三見**。

(4)第四見：三禪樂

- 5 復有沙門、婆羅門作是說言：此²⁰²現在泥洹，非不是。復有現在泥洹微妙第一，汝所不知，獨我知耳。如我**除念、捨喜、住樂**，(93c) **護念一心，自知身樂**²⁰³，賢聖所說，入第三禪，齊是名現在泥洹。是爲**第四見**。

(5)第五見：四禪樂

- 10 復有沙門、婆羅門作是說言：此是現在泥洹，非不是，現在泥洹復有微妙第一。汝所不知，獨我知耳。如我樂滅、苦滅，先除憂、喜，不苦不樂，**護念清淨**²⁰⁴，入第四禪，此名第一泥洹。是爲**第五見**。

※唯佛能知此見，應以此讚嘆如來

若沙門、婆羅門於末劫末見，生現在泥洹論。於五見中，齊是不過——唯佛能知，亦復如是。

- 15 ☆小結「末劫末見」

諸有沙門、婆羅門於末劫末見，無數種種隨意所說，於四十四見中，齊是不過——唯佛能知此諸見處，亦復如是。

(三)總結「本劫本見、末劫末見」

- 20 諸有沙門、婆羅門於本劫本見、末劫末見，無數種種隨意所說，盡入此六十二見中。於本劫本見、末劫末見，無數種種隨意所說，於六十二見中，齊此不過——唯如來知此見處，亦復如是。

諸有沙門、婆羅門於本劫本見，生常論，說：我、世間是常。彼沙門、婆羅門於此生智，謂**異**²⁰⁵信、異欲、異聞、異緣、異覺、異見、異定、異忍，因此生智，彼以希²⁰⁶現則名爲**受**²⁰⁷；乃至現在泥洹，亦復如是。

- 25 諸有沙門、婆羅門生常論，言：世間是常。彼因**受**緣，起愛、生愛而不自覺知。染著於愛，爲愛所伏；乃至現在泥洹，亦復如是。²⁰⁸

²⁰¹ 定生喜、樂(samādhija pītisukha) (巴)，由定所生之喜、樂。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.555，n.1)

²⁰² 此+ (是)【宋】【元】【明】。(大正 1，93d，n. 5)

²⁰³ 「除念、捨、喜、住樂，護念一心，自知身樂」，巴利本作 pītiyā ca virāgā upekkhako ca viharati sato ca sampajāno sukhañ ca kāyena patisamvedeti (由於喜之捨離，具捨而住，正念正知，以身受樂。)《中阿含》第二經晝度樹經(佛光一·一○)作：「離於喜欲，捨無求遊，正念正智而身覺樂」。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.555，n.3)

²⁰⁴ 「護念清淨」，巴利本作 upekkhā-sati-parisuddhiṃ (捨、念、清淨)，謂由於「捨」，得念之遍淨。《中阿含》第二經晝度樹經(佛光一·一○)作：「捨、念、清淨」。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.555，n.3)

²⁰⁵ 異：3.其他；別的。4.背叛的；邪道的。亦指**異端邪說**。(《漢語大詞典(七)》p.1341)

²⁰⁶ 希=布【宋】【元】【明】。(大正 1，93d，n. 6)

²⁰⁷ 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.53: 'Those opinions of theirs are therefore based upon contact (through the senses).'

²⁰⁸ 'Dialogue of the Buddha', Dīgha Nikāya I, p.53: 'They, all of them, receive those sensations through continual contact in the spheres of touch. To them on account of the sensations arises craving, on account of

諸有沙門、婆羅門於本劫本見，生常論，言：世間是常。彼因觸緣故，若離觸緣而立論者，無有是處；乃至現在泥洹，亦復如是。

諸有沙門、婆羅門於本劫本見、末劫末見，各隨所見說，彼盡入六十二見中。各隨所見說，盡依中、在中，齊是不過。

5 (四) 舉喻

猶如巧捕魚師，以細目²⁰⁹網覆小池上，當知池中水性^(94a)之類²¹⁰，皆入網內，無逃避處，齊是不過。諸沙門、婆羅門亦復如是，於本劫本見、末劫末見，種種所說，盡入六十二見中，齊是不過。

(五) 結說

- 10 若比丘於六觸「集、滅、味、過、出要」，²¹¹如實而知，則為最勝，出²¹²彼諸見。²¹³如來自知生死已盡，所以有身，為欲福度諸天、人故；若其無身，則諸天、世人無所恃怙²¹⁴。猶如多羅樹²¹⁵斷其頭者，則不復生；佛亦如是，已斷生死，永不復生。

叁、流通分

- 15 當佛說此法時，大千世界三返²¹⁶六種震動。爾時，阿難在佛後執扇扇佛，偏露右臂，長跪叉手白佛言：此法甚深，當以何名？云何奉持？

佛告阿難：當名此經為義動²¹⁷、法動²¹⁸、見動²¹⁹、魔動²²⁰、梵動²²¹。

the craving arises the fuel (that is, the necessary condition, the food, the basis, of future lives), from the fuel results becoming, from the tendency to become arises rebirth, and from rebirth comes death, and grief, lamentation, pain, sorrow, and despair.’

²⁰⁹ 目：8.孔眼。《尸子》卷上：“上綱苟直，百目皆開。”漢 桓寬《鹽鐵論·詔聖》：“夫少目之罔不可以得魚，三章之法不可以為治。”（《漢語大詞典（七）》p.1122）

²¹⁰ 「池中水性之類」，巴利本作 udaka-dahe olārikā pānā（水池中大生物）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.555，n.5）

²¹¹ 印順導師《空之探究》pp.15~16：

世間，不只是憂苦的，也有可喜可樂的一面，所以苦受以外有樂受。由於是可喜樂的，所以會心生味著，這是知味 assāda。世間的憂苦是可厭的，可喜可樂而心生味著的，也不能一直保持下去，終於要變壞，可味著的存有可厭的過患可能，而一定要到來的，這是知患 ādinava。苦是可厭的，喜樂的也有過患，世間是這樣的相續不已，真是無可奈何！然而這是可以超脫出離的，因為生死世間，是「此有故彼有，此生故彼生」的，也就會「此無故彼無，此滅故彼滅」的。所以，如知其集因而予以除去，也就因無果無了。出離生死苦是可能的，是知離 nissaraṇa。知味、知患、知離，是苦集與苦滅的又一說明。

²¹² 出：10.高出；超出。北魏 酈道元《水經注·濰水》：“臺在城東南十里，孤立特顯，出於眾山。”（《漢語大詞典（二）》p.472）

²¹³ ‘Dialogue of the Buddha’, Dīgha Nikāya I, p.53: ‘It is, brethren, when a brother understands, as they really are, the origin and the end, the attraction, the danger and the way of escape from the six realms of contact, that he gets to know what is above, beyond, them all.’

²¹⁴ 【恃怙】《詩·小雅·蓼莪》：“無父何怙，無母何恃。”後因以“恃怙”為母親、父親的代稱。（《漢語大詞典（七）》p.511）

²¹⁵ 〔1〕《一切經音義》卷 25：「多羅樹（案《西域記》云樹形如樓閣，高六七十尺，果熟則赤，似此國石榴，東印度多有國人收取食之也）。」（CBETA, T54, no. 2128, p. 464, c2）

〔2〕《一切經音義》卷 27：「多羅樹（此方无之，古相傳樹高七仞，一仞七尺理，實樹形如樓閣，極高，長七八十尺，花如黃米，子大如鉢，人多食之也）。」（CBETA, T54, no. 2128, p. 491, b19-20）

²¹⁶ 返＝反【宋】【元】【明】。（大正 1，94d，n. 1）

反：6.重複。宋 陸游《贈蘇趙叟兄弟》詩：“攜文數過我，每讀必三反。”（《漢語大詞典（二）》p.855）

²¹⁷ 「義動」，巴利本作 Attha-jāla（義網）。（《佛光阿含藏·長阿含經（二）》，p.556，n.2）

爾時，阿難聞佛所說，歡喜奉行。

佛說²²²長阿含經卷第十四

²¹⁸ 「法動」，巴利本作 Dhamma-jāla (法網)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.556，n.3)

²¹⁹ 「見動」，巴利本作 Ditthi-jāla (見網)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.556，n.4)

²²⁰ 「魔動」，巴利本作 Anuttaro saṃgāma-vijayo (無上戰勝)。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.556，n.5)

²²¹ 「梵動」，巴利本作 Brahma-jāla (梵網)，為至上網之意。上述漢本作義動、法動、見動、魔動、梵動等諸「動」字，係為 cāra 之譯，然因為巴利語 jāla (網)與 cāra (動)之讀音接近，或因之而轉訛成 cāra，以致漢譯為「動」，若以文義推敲，似以巴利本之「網」(jāla)為宜。(《佛光阿含藏·長阿含經(二)》，p.556，n.6)

²²² 〔佛說〕－【宋】【元】。(大正 1，94d，n. 2)

明・楊卓《佛學次第統編》²²³p.31-p.35：六十二見所立之六十二論，下分釋之。

一、常論四：

- 1、外道入禪定，得憶識過去二十劫以來之事，而計其中之眾，為常住不滅也。
- 2、某外道憶識過去四十劫以來之事，計之為常住也。
- 5 3、某外道憶識過去八十劫以來之事，計之為常也。
- 4、某外道以捷疾智或天眼²²⁴，計現在之眾生及世間為常住也。

二、亦常亦無常四：

- 1、自梵天沒而來生於人間，得宿住智，觀前之來處，言彼大梵天王自然而有，一向是常，我等為彼所化，故為無常。
- 10 2、彼天眾為戲笑放逸，失定而沒，落於此土者，後得宿住智，知前之來處，計曰，彼眾之不戲笑放逸者，在彼為常住，我等戲笑，故致此無常。
- 3、彼天眾生欲染之心者，為之失定而沒，在於無間，後得宿住智。計言彼天眾之無相無染者為常住，我等生欲染之心，乃致此生死無常。
- 4、某人以捷疾智，分別思量，計我及世間為常無常也。

15 三、邊、無邊四：

- 1、有人入定，觀世間有邊際，而起邊見。
- 2、有人入定，觀世間無邊際，而起無邊見。
- 3、有人入定，觀世間之上下有邊，四方無邊；或四方有邊，上下無邊，起亦有邊亦無邊之見。
- 20 4、有人以捷疾智，觀察世間，起非有邊非無邊之見。

四、種種之四者。

- 1、有人自不知世間有報無報，而他人來問此事，恥以不知答之，強隨自己之所解而答之也。
- 2、有人自不知有他世、無他世，而有人來問此事，若記別有無，則恐為妄語。
- 25 反問於彼，而隨彼之所見，答以如是也。
- 3、有人不知善與非善之法，而有人來問此事，以非善非惡答之也。
- 4、有人自愚鈍不知他之問，他若有問，則隨他之言而答之也。

世有四種之人，於他問而住於如此見解，是為種種論之四見，《瑜伽論》名為「不死矯亂論」，外道所事之天，名「不死」。事不死天者，遇他人問不死天之事——
30 一種人以怖己之無知故，一種人以心有諂曲故，一種人以心懷恐怖故，一種人以愚鈍故，為種種矯亂之答也。

五、無因見論二：

- 1、有人先自無想天中，生於人間，後修禪定，見前生之無想無心，〔說〕世間無因而〔人〕計為有也。
- 35 2、有人以捷疾智分別之，世間無因而執為有也。

六、有想論十六。

²²³ 明・楊卓《佛學次第統編》，台北，佛教出版社，1981 重校初版。

²²⁴ 案：比對經文，無此處之「天眼」，應為誤植，擬刪。

1、計我終於此而後**有色身，有想念**。2、計**無色身，唯有想念**。

3、計**亦有色有想，亦無色有想**。4、計**非有色有想，非無色有想**。

～是為**以想對色**之四句：

5、計我死於此，而後有邊際，有想念。6、計無邊際，有想念。

5 7、計**亦有邊有想，亦無邊有想**。8、計**非有邊有想，非無邊有想**。

～是為**以想對邊、無邊**之四句：

9、計我終於此，而後有苦有想。10、計有樂有想。

11、計**亦有苦有想，亦有樂有想**。12、計**非有苦有想，非有樂有想**。

～是為**以想對苦樂**之四句：

10 13、計我死於此，而後有一想。14、計有若干想。

15、計有小想。16、計有無量想。

～是為**以想對多少**之四句。

七、無想論八。

◎無想對於色身四句：

15 1、我終於此後，**有色而無想**。2、**亦無色亦無想**。

3、**亦有色無想，亦無色無想**。4、**非有色無想，非無色無想**。

◎無想對於邊、無邊四句：

5、我終於此後，**有邊際而無想**。6、**無邊無想**。

7、**亦有邊無想，亦無邊無想**。8、**非有邊無想，非無邊無想**。

20 ～彼既為無想論，故無對「苦樂」之四句，亦無對「多少」之四句——以是皆為有想上之見解故也。

八、非有想非無想八。

～對於色四句，對於邊四句，皆同無想論，亦無「苦樂」之四句、「多少」之四句，以亦非想非無想故也。

25 九、斷滅七：

1、我今此身為四大所成，父母所生，衣食之所養，是為無常，終歸於斷滅。

2、我今此身，不得滅盡，生於**欲界天**，乃終斷滅。

3、欲界天之身，未得滅盡，至於**色界天**，諸根具足，彼之報盡，竟歸於斷滅。

5、在色界地中，未得滅盡，生於**無色界之空無邊處**，而可斷滅。

30 6、在空無邊處中，未得滅盡，生於**識無邊處**，而可斷滅。

6、在識無邊處中，未得滅盡，生於**無所有處**，而後可滅盡。

7、無所有處中，尚不可滅盡，生於**非想非非想處**，彼之非想報盡，斷滅無餘。

十、現在泥洹五：

1、有人言我今此身泥洹，何則？我於**現在之五欲自恣受快樂**，此身即是泥洹，
35 過之更無泥洹，是指欲界為泥洹也。

2、有人指色界之**初禪天**為泥洹。

3、有人指色界之**第二禪天**為泥洹。

4、有人指色界之**第三禪天**為泥洹。

5、指色界之**第四禪天**為泥洹。