

福嚴

Vol. 35
2012.07

會訊

福嚴與智慧齊修庶乎中道
嚴明共慈悲相應可謂真乘

耐怨
受苦



正視世間苦

苦是一種身心逼迫的感受，它主要是來自於「自我」的抗拒而產生，而苦的感受也因不同的因素而有差異。如以歡喜心，作自己心甘情願作的事，則不以為苦；若是被動作自己不歡喜作的事，就會覺得是苦。又如力壯之士，負重遠行，不以為苦；體弱之人遠行，即使是空手徒步，亦覺得苦。而苦的感受也可隨著自己心智力、承擔力、堪忍力的成長，而有所改變。

有人說佛教是「悲觀的宗教」，何以故會作此說？因為他們認為，佛教常說人生是苦、有八苦，世間有三苦、是純大苦聚。但若說佛教是悲觀，那只是了解一半，乃至說是對佛教的謬解。佛教說人生、世間是苦，因為苦確實是世間的實相。如佛在《遺教經》中說：「佛說苦諦真實是苦，不可令樂。」當然在人的身心感受中，佛也曾說有苦、樂、捨三種受，但如以世間（含五蘊世間）是遷流變化、無常生滅，則唯有苦。如在《雜阿含經》（四七四）經就提到：「有一天阿難獨自在一靜處禪思，心裏作如是念：『世尊說有苦、樂、捨三種受。但又為何說諸所有受悉皆是苦，是有特別的意義而作此說嗎？』百思不得其解，後來去請教佛陀，佛陀告訴阿難說：『我以一切行無常故，一切行變易法故，說諸所有受悉皆是苦』。」

其實「無常」也是世間的真實相，本身也無苦、樂可言。會感受樂是因為有順己意的緣生法成熟；而感受苦呢？則是己所愛之事將失去，而自己無法主宰，不順己意而苦。若無無常，則世間沒有「否極泰來」、「大病得癒」、「苦盡甘來」，所以因「無常」而有「苦、樂」，也只是在於「順不順己心」而已。

又何以說他人認為佛教是悲觀是錯解佛教呢？因為佛所說的教法，是有苦集滅道之四種真實法；這「四諦法」不僅談苦果，更談造成受苦的集因；一般人總想趨樂避苦，但又往往造了苦的因，有如是集因則有如是苦果。也有人說「吃苦了苦」，個人也認為這非佛法正義，因為這只是「消舊業」，若不能「慕滅、修道」、「不造新殃」，這苦是會「吃不完兜著走」的。又除了談世間的苦、集因果現象外，更教導離苦得樂的方法（滅、道）。

佛說四諦，是一個完整的教法，只因「苦」是眾生最能感受的到，也極想擺脫的，故佛以此為先說。若人如能正視世間苦，則說畏苦，倒不如更要畏因，因為一切的苦，皆來自於自作的因。若能正視己苦而離世間的染著，則得以超脫世間苦；若能正視眾生苦，則能發大悲的無上菩提心。

祝願大家 離一切苦 得究竟樂

福嚴會訊

Vol. 35
2012.07

發行 | 福嚴佛學院
編輯 | 福嚴佛學院校友會編輯組
郵政劃撥 | 50070116 李國良
地址 | 30065 臺灣新竹市東區明湖路
365巷3號
No. 3, Ln. 365, Minghu Rd., East Dist.,
Hsinchu City 30065, Taiwan (R.O.C.)
電話 | 886-3-5201240
傳真 | 886-3-5205041

福嚴網址 | <http://www.fuyan.org.tw>
部落格 | <http://blog.yam.com/fuyanalumni>
電子雜誌 | <http://issuu.com/fuyanjournal>
校友電郵 | fuyan.alumni@gmail.com
發行日期 | 2012年07月
創刊日期 | 2004年01月
I S S N | 2070-0520

FUYAN JOURNAL



封面主題：耐怨受苦

攝護於眾生，菩薩修忍度；
耐怨安受苦，及諦察法忍。

——印順導師，《成佛之道（增註本）》，p.295

目次

Contents

▣人間法音

02 菩薩代受眾生苦之探討 文 | 釋傳法

▣慈心慧語

16 菩薩悲願，不惜受苦 文 | 印順導師

18 菩薩廣行，任重道遠 文 | 釋厚觀

▣佛法啓示

22 〈金剛讚〉要解 口述 | 釋厚觀 整理 | 編輯組

25 韓國參訪有感 文 | 釋傳律

28 修學路上的啓示 文 | 福嚴佛學院第十三屆大學部

32 畫中有話：漫談佛典（四） 文、圖 | 釋道賢

▣校友人生

36 熒熒小火 文 | 釋如暘

▣活動紀實

40 活動回顧及預告 文 | 編輯組

42 福嚴校友會第五屆第一次幹部會議 文 | 編輯組

44 福嚴佛學院校外參學 文 | 釋洞岸

48 福嚴佛學院金剛般若法會
——印順導師圓寂七週年紀念法會 文 | 編輯組等

54 福嚴佛學院參與慈濟浴佛大典 文 | 編輯組等

58 福嚴佛學院暨壹同女眾佛學院聯合論文發表會 文 | 編輯組

62 印順導師思想巡迴講座暨座談會 文 | 編輯組





菩薩代受衆生苦之探討

——以《大智度論》及《華嚴經》相關註釋書為主

釋傳法（壹同女衆佛學院第四屆大學部畢業）

一、前言

在經中時常看到菩薩「願代衆生受無量苦，令諸衆生畢竟安樂」的偉大精神，這樣的精神爲追隨佛菩薩足跡的行者們心之所嚮，亦令苦難的衆生感到有一份依靠。在《大智度論》卷 49 中說菩薩深念衆生之心，比慈母愛子之情更加的深厚，如果地獄中的苦可以代受，菩薩一定代受其苦。^{（註 1）}「代衆生苦」乃菩薩大悲心的極致表現，衆生何有不愛己者，然而菩薩卻能做到爲了拔除衆生的苦惱而願以己身代他受苦，這樣的大悲，究竟只是一種願力？還是真正能代受衆生的苦惱？如果真的能夠代受其苦，那麼自作自受的業報觀應該怎麼理解？爲什麼還有這麼多的衆生在苦難之中，而不見菩薩的救濟？

在浩瀚的三藏海中，筆者發現到《華嚴經》的註釋書歸納「代受衆生苦」有

六義或七義之說。日本學者福原蓮月，在《印度學佛教學研究》中發表了一篇〈華嚴經における救濟觀〉，其中就提到了《華嚴經探玄記》（以下簡稱《探玄記》）所述的六義^{（註 2）}，但僅僅只是標舉綱目，實在無法獲得更深的理解。爲了進一步了解其中的深義，筆者從《華嚴經》古德註解的相關資料，輔助對此《華嚴經》代受衆生苦思想的認識。而《華嚴經》的若干部分，早在二、三世紀於印度流傳，與《大智度論》時期，尙有會集之處。^{（註 3）}其思想相信有可參佐之處。本文就以漢譯的《華嚴經》及其註釋書、《大智度論》等所提及相關之處爲主進行探討。並擬從幾個方向進行探討，初步羅列《華嚴經》及《華嚴經》註釋書與《大智度論》中對於此一主題的相關敘述，先得到一個認識；進一步再討論菩薩代受衆生苦之可能性；最後，探究發此願心之菩薩階位。

二、菩薩代受眾生苦之願心

在晉譯的六十卷《華嚴經》卷 14〈迴向品〉中說到菩薩發起悲願，願代受眾生苦的二個因緣，一是因為菩薩觀察到，眾生將要因為自己所造的無量惡業而墮三塗受苦，所以發心願往惡趣代受其苦，並希望自己不會因三塗之苦而退失所發的願心。^(註4)二是菩薩看到眾生沒在生死泥中，受種種無比的痛苦，因此生起了大悲心，發大願：「我寧獨受諸苦，不令眾生受諸楚毒；當以我身，免贖一切惡道眾生令得解脫。」^(註5)寧可自己受種種的苦，也要以此身代一切惡道眾生之苦，令他們都得到解脫。一是觀衆生業報，二是觀苦，但同樣都是願往惡趣代受其苦。另外，在卷 18 也有一段談及菩薩為求法、為正法的願行，文中亦有代受眾生苦心：

如求正法菩薩、勇健王^(註6)菩薩如是等無量菩薩摩訶薩，為求法故，受無量苦，乃至謗正法人、極大惡人、惡業障人、持魔業人，為正法故，代彼惡人具受諸苦。菩薩摩訶薩為求法故，代諸眾生受苦，善根迴向眾生：「令一切眾生離一切苦，得安樂利益……」^(註7)

前面所引的文，提到菩薩的發心主要

是觀衆生苦。這一段文則說到是為了追求正法、成就佛的種種功德，也為令一切眾生清淨而發心，乃至造了極重惡業的人，菩薩皆悉代受。上述是菩薩的發心因緣，而在卷 11 則提到菩薩如是發願：

菩薩復作是念：「我當代一切眾生受一切苦，普令眾生離一切苦，悉皆究竟無餘涅槃，然後我當成無上道。」^(註8)

另外，《大智度論》中引述《大品般若經》的文句也與此相仿，如卷 45 中說：

須菩提！菩薩摩訶薩應生如是心：我當代十方一切眾生，若地獄眾生、若畜生眾生、若餓鬼眾生，受諸苦痛；為一一眾生無量百千億劫，代受地獄中苦，乃至是眾生入無餘涅槃。以是法故，為是眾生受諸勤苦；是眾生入無餘涅槃已，然後自種善根，無量百千萬億阿僧祇劫，當得阿耨多羅三藐三菩提。^(註9)

從這段引文可以看到，菩薩不只願意替十方世界在惡趣的眾生承受種種苦痛，並且希望代為每一個眾生受苦，乃至到他們都入無餘涅槃之後，自己才經無數劫得成佛果。在解釋菩薩的「金剛心」^(註10)時更說到，菩薩會這樣輾轉代受眾生苦，一直到眾生度盡為止。



三、菩薩代受眾生苦之可能性

在以上所引的這些文中，都只是看到菩薩所發的願代眾生苦的「願心」，並未談及菩薩是否真去代受眾生苦。到底菩薩所發的這些都只是願心？還是能真實代之呢？關於願往惡趣，在大眾部的說法中，菩薩在初劫時，只是能發起願往惡趣度化眾生的願心，到了第二、第三劫的時候，就能真正的到惡趣利益眾生^(註11)。但是文中只說願往惡趣，並沒有說代受眾生苦。大乘的說法又是怎麼樣呢？

(一) 《大智度論》的說法

從《大智度論》對佛慈與菩薩慈的界定可以發現，似乎是有意義著佛才是真正能給予眾生安樂，菩薩只是一種願心，文中說：

復次，小慈，但心念與眾生樂，實無樂事；小悲，名觀眾生種種身苦心苦，憐愍而已，不能令脫。大慈者，念令眾生得樂，亦與樂事；大悲，憐愍眾生苦，亦能令脫苦。^(註12)

相對佛的大慈大悲來說，菩薩是小慈小悲。菩薩的小慈是心念給與眾生樂，而其實沒有給與樂事，而佛的大慈是念眾生得樂，並實際給與眾生樂事；又菩薩的小悲是見眾生種種的身、心痛生

起憐憫心而已，不能令眾生脫苦，而佛悲則可以。從這段來看，菩薩似乎還不能代受眾生苦。再者，以一個譬喻來說佛慈與菩薩慈，論云：

譬如一人，有二親友，以罪事因緣故，繫之囹圄^(註13)。一人供給所須，一人代死；眾人言：「能代死者，是為大慈悲。」佛亦如是，世世為一切眾生，頭目髓腦盡以布施，眾生聞見是事，即共名之為大慈、大悲。^(註14)

承上譬喻所言，有一人犯罪入了監獄，他有兩位親人，一個供給他所需要的，一個代替他死。因此筆者推論，菩薩慈就是喻為供給它所需的人，而佛慈即如同可以代牢獄中人死的人。且在《大智度論》卷33亦云：

菩薩功德廣大，從發心已來，欲代一一眾生受一切苦，欲以一切功德與一切眾生，然後當自求佛道。但是事不可得故，而自成佛，度一切眾生。^(註15)

從這一段文似乎可以發現，菩薩雖然希望自己能代一切眾生受苦，施予所有的功德，之後才自求佛道，但這樣的事卻是不可得的，因此仍然自己先成佛了，才能度一切的眾生。另外從《大智度論》卷49中另一段文亦可以發現，菩薩所說的無有代理：

「入大悲心」者，如先說。此中佛自說：「本願大心為眾生故，所謂為一人故，於無量劫代受地獄苦，乃至令是人集行功德作佛，入無餘涅槃。」

問曰：無有代受罪者，何以作是願？

答曰：是菩薩弘大之心，深愛眾生，若有代理，必代不疑。

復次，菩薩見人間有天祠，用人肉血五藏祀羅刹鬼，有人代者則聽。菩薩作是念：「地獄中若當有如是代理，我必當代！」眾人聞菩薩大心如是，則貴敬尊重之。所以者何？是菩薩深念眾生，踰於慈母故。^(註16)

依筆者的理解，這樣的「代受衆生苦」是菩薩弘大的慈愍之心，但不一定真能代衆生受苦的，就如同慈母見子生病，希望能代其受苦，但實際上並沒有辦法。

又於入大悲心時，菩薩發弘大願代受苦之心。菩薩見人間有以人的血肉祭天，有人因不忍而替代此人被供奉。菩薩見此「代替」之事後，心裡想在地獄受苦衆生，如果也能像這樣替代，菩薩一定代替他受苦，然此種替代方式在地獄中卻是無有代理的。

因此依上述的幾段引文推論，《大智度論》中所述的菩薩代

受衆生苦，是一種只要他能做到必定會力行的願心，而不是空願。

(二) 《華嚴經》註釋書的說法

唐·賢首法藏大師所述的《華嚴經探玄記》(以下簡稱《探玄記》)卷7，在註解晉譯六十卷《華嚴經》〈金剛幢菩薩十迴向品〉^(註17)時，有提及「代」有六義；又唐·澄觀法師的《華嚴經行願品疏》(以下簡稱《行願品疏》)卷10中多了一義，有七義^(註18)。他們皆談到「代受」衆生苦的不同意義，《行願品疏》亦給與歸納，筆者對照如下頁：



《華嚴經探玄記》和《華嚴經行願品疏》代苦之義對照表

《華嚴經探玄記》和《華嚴經行願品疏》代苦之義對照表		
四類	《華嚴經探玄記》卷 7 _(註 19)	《華嚴經行願品疏》卷 10 _(註 20)
	六義	七義
唯 意 樂	<p>1. 謂以苦事自要增其願行故。 《瑜伽》第四十九云： 問：菩薩從勝解行地隨入淨勝意樂地時，云何超過諸惡趣等？ 答：是諸菩薩依止世間清淨靜慮，於勝解行地已善積集菩提資糧。……由是因緣為利惡趣諸有情故，誓居惡趣如己舍宅，作是誓言：我若唯住如是處所能證無上正等菩提，亦能忍受為除一切有情苦，故一切有情諸惡趣業，以淨意樂悉願自身代彼領受苦異熟果，為令畢竟一切惡業永不現行，一切善業常現行故，心發正願。…… 解云：淨勝意樂地是初地，由於地前起此悲願斷惡趣業即入初地，於彼有情未必實代。</p>	<p>1. 起悲意樂，自超凡境，事未必能。</p>
為 緣	<p>2. 約菩薩留惑同事，受有苦身，同苦眾生，為其說法，令聞法免苦故。</p>	<p>2. 修諸苦行，能與物為增上緣。 3. 留惑潤生，受有苦身，為物說法，令不造惡，因亡果喪。</p>
實 代	<p>3. 設有眾生而欲造作無間等業，菩薩化止不從，遂斷其命。由斷彼命，菩薩自受惡趣苦報，令彼得免無間大苦。此依梁《攝論》第十一辨也_(註 21)。</p>	<p>4. 若見眾生造無間業，當受大苦，無畏方便，要須斷命，自墮地獄，令彼脫苦。</p>
	<p>4. 由菩薩從初正願，為生受苦，修習此願，至究竟位願成自在，常處惡趣救代眾生。如地藏菩薩等及莊嚴王菩薩等。</p>	<p>5. 由初發心，常處惡道，乃至飢世，身為大魚。</p>
理 觀	<p>5. 由菩薩此願，契同真如。彼眾生苦亦緣成無性即是真如。以同如之願，還潛_(註 22)至即真之苦，依此融通亦名代也。此約同體願力。</p>	<p>6. 大願與苦，皆同真性，今以即真大願，潛至即真之苦。</p>
	<p>6. 由普賢以法界為身，一切眾生皆是法界。即眾生受苦常是普賢，故名代。</p>	<p>7. 法界為身，自他無異。眾生受苦，即是菩薩。</p>

以此對照表可看出，《行願品疏》只比《探玄記》的六義多了一項。代受眾生苦的意義，有六義、七義之說，歸納為四類，可表示代受眾生苦幾個方向的意涵，首先是一類不能實行，但有意樂，願代眾生苦的菩薩；其次是說有成就代受眾生苦的緣；第三類則是能真實代受眾生苦的情況；最後是以理觀來說。

【第一類：唯意樂】

菩薩的意樂，在此的第一點是說，菩薩因為眾生之苦而自增勝大悲願行。以《行願品疏》而言，這只是起大悲意樂，自己超越凡夫的境界，而未必真的能代受眾生苦。此說查回《探玄記》所引的《瑜伽師地論》卷 49 的原文，這段文所說的是勝解行地，是指勝解行住的地前菩薩，而淨勝意樂地則是指初地歡喜住（註 23）。菩薩在勝解行地，依世間清淨的靜慮，觀察眾生的百一十苦，發起大願，誓居惡趣如自己的房舍一般，願以此淨意樂，以此身代受一切有情之苦果，要令眾生惡業永不現行，一切善業常現行。菩薩因此悲意樂超越自身諸惡趣業，決定不往。自己超越了惡趣苦，而仍未能令眾生真實離苦，所以說唯意樂。此處所說之決定不往，是指決定不因惡業往生惡趣之義。在此論的卷 44〈16 供養親近無量品〉中說，總苦有五十五苦，

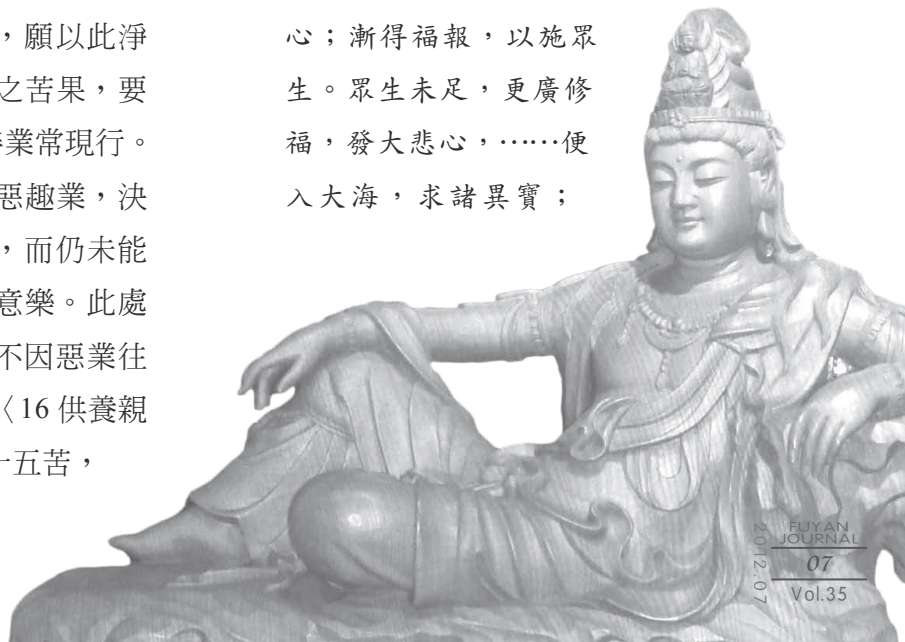
由其中所衍生出來的也有五十五苦，總和起來有一百一十苦。（註 24）觀此而生哀愍，此為修悲無量。於此時生起這悲意樂淨而證初地，於一切有情獲得六心，其中即有代受苦心，如：

又諸菩薩由前所說百一十苦，於諸有情修悲心時，則為修習一切菩薩所有悲心，復能速證悲意樂淨，證入菩薩淨意樂地。於諸有情，獲得菩薩極⁽¹⁾親厚心、⁽²⁾極愛念心，⁽³⁾欲作恩心、⁽⁴⁾無厭倦心、⁽⁵⁾代受苦心、⁽⁶⁾調柔自在有堪能心。（註 25）

【第二類：為緣】

前唯意樂，其次為緣，即能助眾生離苦的緣。在《行願品疏》中特別有為施眾生而修種種苦行，為增上緣之說。在《大智度論》卷 16 中說：

菩薩初發心時，功德未足故，種三福因緣：布施、持戒、善心；漸得福報，以施眾生。眾生未足，更廣修福，發大悲心，……便入大海，求諸異寶；



登山履危，以求妙藥。……為布施眾生故，懃求財寶，不以為難。(註26)

菩薩功德不具足之時，不能廣施一切，拔濟有情的貧窮、病苦，眾生便多作眾惡，因此精勤的以身遍處廣求，只為了解除眾生的苦痛。或許從這個角度，可以說是菩薩的修苦行。另外，二部註疏都說留惑潤生之菩薩，能留此苦身，為同樣有此苦身的眾生說法，令眾生聞法而離苦，以此為緣，令眾生出苦。此又稱為「扶習潤生」，指七地或八地得無生法忍的菩薩，如依《大智度論》所說，無生法忍菩薩有肉身與法身的前後階段，當菩薩盡此肉身得法身的時候，即以悲願扶習，化身來此世間度生(註27)。菩薩能證涅槃而不證，即是為了度化一切眾生，令眾生亦得脫苦。

在唐·法藏大師《修華嚴奧旨妄盡還源觀》卷1云：

問：眾生無邊，苦業無邊，云何菩薩而能普代眾生受苦？

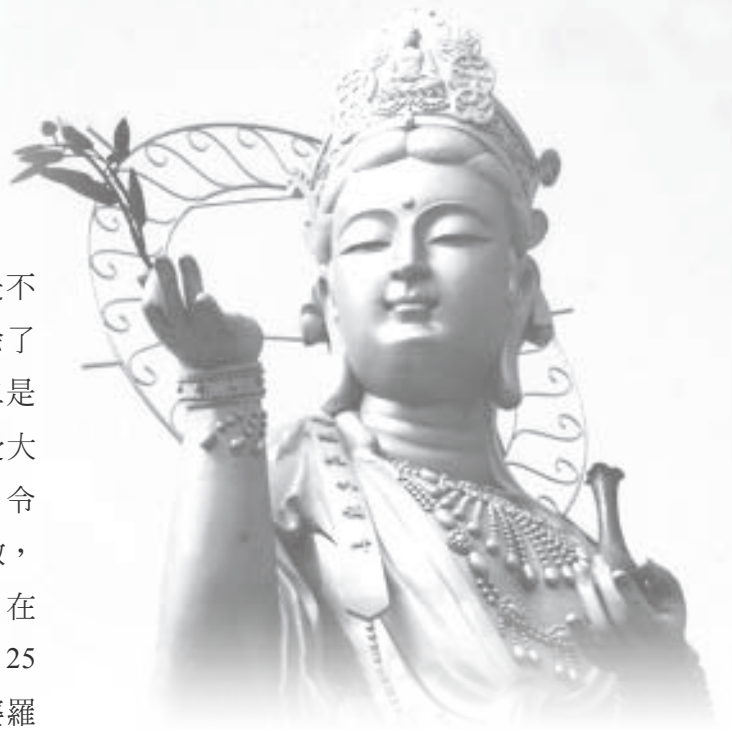
答：菩薩代眾生受苦者，由大悲、方便力故。但以眾生妄執，不了業體，從妄而生，無由出苦。菩薩教令修止觀兩門。心無暫替，因果喪亡，苦業無由得生。但令不入三塗。名為普代眾生受苦德也。(註28)

在此，清楚的指出，菩薩代苦乃由教眾生修習止觀法門，令眾生得脫苦業，不入三塗，是助眾生離苦之緣，而非實際代受苦，但能助益有情。從上述三類可知，菩薩累劫為眾生勤苦，積聚使令眾生脫苦的資糧；又或不證涅槃，還以大悲重入生死度化有情；教導愚痴的眾生修學脫苦的法門等。從本來可以不受此苦，而願為眾生離苦而甘受的意義上，說為「代受」。

【第三類：實代】

第三類是真實能代受眾生苦，有二說：其一、由陳·真諦所譯的《攝大乘論釋》卷11〈6釋依戒學勝相品〉中說：

若菩薩能知如此事：有人必應作無間等惡業。菩薩了知其心，無別方便可令離此惡行，唯有斷命為方便，能使不作此惡；又知此人捨命必生善道，若不捨命決行此業，墮劇難處長時受苦。菩薩知此事已，作如是念：「若我行此殺業必墮地獄，願我為彼受此苦報。當令彼人於現在世受少輕苦，於未來世久受大樂。」譬如良醫治有病者，先加輕苦後除重疾，菩薩所行亦復如是，於菩薩道無非福德故。離染濁過失，因此生長無量福德故，能疾證無上菩提。如此方便最為甚深，



行盜等行亦復如是。(註29)

如果菩薩知道衆生要做無間業已是不可制止，觀察二事而斷彼命。一是除了斷命，沒有其他方法可以阻止他；二是彼死後能得生善趣，若行此事則將受大苦。因此菩薩斷其命，自身墮地獄，令衆生得安樂。若不是因煩惱雜染而做，則無非是福德，這是甚深的方便道。在《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷47〈二十迴向品〉中舉一典故，過去有一婆羅門謗方等大乘經，爲行菩薩道之國王所殺，墮入阿鼻地獄，自念從人道來，因謗大乘經而墮獄，所以對大乘經生起了信敬心，即時命終生甘露鼓如來世界，壽命十劫。(註30)另外，《瑜伽》的《菩薩戒本》卷1中也有說到，菩薩寧可自己受地獄苦，也不要讓衆生受無間地獄之苦。這一因緣主要是針對殺多衆生，或害聖者等無間罪業者，菩薩起憐憫心而斷他的命，並非瞋心。(註31)

實際代苦，古德還提到一種情況，《探玄記》說菩薩從初發願開始直至佛道，願自己成就自在，可以常在惡趣救拔衆生，就如同地藏王菩薩與莊嚴王菩薩。這一節的前面曾提到，願往惡趣的思想，早在大衆部已提出這樣的菩薩觀，如在窺基的《異部宗輪論疏述記》卷1中說：

菩薩為欲饒益有情，願生惡趣，隨意能往。

述曰：諸部所說得忍已去，不生惡道。今此部說得聖已去，願生惡趣猶能生彼。一、如輪王生，衆生皆樂；菩薩生惡趣，彼生皆苦少。二、為增厭怖心。若數經苦，增厭心故。三、為平等救濟。不救惡趣，唯救善道，救拔之心不平等故。四、堅固忍辱。若無苦時，如何忍辱？菩薩大悲神通自在，隨願即往。此適名往彼趣名，生住終亦爾，皆自在故。菩薩有三位：一、不定位，即初劫；二、定位，即第二劫；三、受記位，即第三劫。初雖有願，未得生彼，後二位中隨意能往。(註32)

各部派都說得四善根的忍位就能不墮惡趣，可是大衆部卻說菩薩得了聖道之後，還希望能生到惡趣。爲什麼？一、就好像轉輪聖王出世，衆生都能得到安



樂；菩薩生到惡趣，那裡的衆生也能減少痛苦。二、爲了增加自己對生死的厭怖心。三、如果只化導於善趣，而不救度惡趣的苦難衆生，這樣的救拔之心不能平等。四、爲了堅固自己的忍辱，如果沒有苦，怎麼修忍辱？所以菩薩大慈悲的原故，承神通自在之力，便能隨願前往。生、住、終都是這樣的自在。可是菩薩在什麼時候能做到這樣呢？依《異部宗輪論疏記》說，菩薩歷經三大阿僧祇劫的修行，初劫不定位時，雖然有願，可是還不能生到惡趣；第二劫決定位與第三劫的受記位時，就能隨意而往。大乘經中，如地藏王菩薩發願於惡趣度生，若衆生不解脫，自亦不成佛。(註33) 另外，筆者未能尋獲莊嚴王菩薩處惡趣度生之事例，只能尋獲「施妻」之事，(註34) 或可再考。

《行願品疏》則提到菩薩初發心不常常處惡道，乃至飢世也願做大魚，施身

爲人所食，如《生經》卷5中記載，佛陀過去生爲一國王，國中三年不雨，梵志等說滿十年才會下雨，國王擔憂人民死盡，於是齋戒清淨，以此善因迴向願做大身魚濟度人民，七日不食遂命終，做大魚飽足衆生。(註35) 另外，在《華嚴經》中也有提到菩薩見衆生受種種的牢獄、刑罰等痛苦，而願意代替衆生受這些痛苦(註36)，應也可說爲實際代受的事例之一。從上所述可知，菩薩真實代受衆生苦，並非改變衆生的業力，而是以自身之苦，換得衆生安樂。

【第四類：理觀】

最後一類是理觀。一是依同體而說，名爲代。菩薩所發的願代衆生苦之願，是真如性，而衆生的苦亦是無自性即真如。依真如代受衆生苦的願，探測真如無自性的衆生苦，以同體的真如性，體會衆生之苦，此亦名爲代。(註37) 二是以法界爲身，而一切衆生皆是法界，所以一切衆生皆是菩薩身，以此解說故稱之爲代。(註38)

因論生論一個問題，既然有一類是菩薩可以代替衆生受苦，怎麼還會有受苦的衆生呢？在《大方廣佛華嚴經疏》卷26〈25十迴向品〉中說：

問：若依四、五二義(註39)，應能普代，何故猶有衆生受苦？

答：此有三義：一、有緣、無緣故，與菩薩有緣，則可代也。二、業有定、不定故，不定者可代。三、若受苦有益，菩薩令受，方能究竟得離苦故。如父母教子，付嚴師令治，如是密益，非凡、小所知。(註40)

菩薩並不是一切衆生苦皆代替承受，要與菩薩有緣就能代受，如佛陀過去爲國王，那些人民與他有緣，依他而住，所以才能做此大魚施身的菩薩事。至於業力，在《探玄記》卷7中說：

又釋由業有二，謂：定、不定。得報亦爾。彼不定報由二緣力，是亦可轉。一、由因力：謂彼眾生增上作意力。二、由緣力：謂由外緣增勝境力。今菩薩於不定報所為勝緣力及令彼發增上作意，故令彼報有輕、有脫。(註41)

業有兩種，一是定業、一是不定業。不定業是可轉的，在這種不定的業報上，菩薩以外緣增勝衆生，令他發起增上作意，就能減輕或者脫離苦報。如地藏王菩薩在惡趣度有情，菩薩爲他們說法令起善心，才能脫苦，並非每一個衆生都能救。可是如果令衆生受苦能令他得利益的話，菩薩會讓他受苦。如同我們遇逆境感到很苦，但不經一事不長一智，若能在逆境中突破，我們所遇的不如意、

所受的苦，將會讓我們成爲以後修行的資糧。

菩薩的代受衆生苦，對於自作自受的因果業報絲毫沒有妨礙，除去意樂與理觀，從實代的部分來看，殺將造無間惡業的衆生，是以自己造業免去他人造業，這樣的觀點代替他受罪，其實還是自作自受；地藏菩薩的教化衆生、飢世魚的布施大衆，都不是代替衆生承受業力的痛苦，而是以自己所能做到的，減免衆生的苦，所以應該是沒有業報問題的。

四、結論

綜合上述所說，菩薩發起代受衆生苦的悲願，或是因爲觀衆生苦，或是爲了追求正法、成就佛的種種功德，也爲了令一切衆生清淨而發心，乃至造了極重惡業的人，菩薩皆是等心願代受其苦。可是菩薩真的能代受衆生的苦嗎？在《大智度論》中，筆者並未發現有對菩薩是否真實代受衆生苦之議題多做討論，但有說到菩薩的代受衆生苦是種願心，對於某些苦並不能真實代之。但若從《探玄記》等所說「爲緣」的部分，勤修苦行、留惑潤生等說法，在《大智度論》也是有的。菩薩具足悲願，願意代替一切衆生受苦，令衆生都得到安樂，自己才成就佛道，這是一種有力的意樂。

而在《探玄記》、《行願品疏》等中

談到代受衆生苦的不同意義，有六義或七義，總歸納爲四類：一、意樂，此時的菩薩僅有發心而無實行，或說爲《瑜伽師地論》的勝解行地菩薩，因此強大的悲意樂而入初地。二、成就代受衆生苦的緣，此有二義，一是菩薩留惑潤生，捨衆生不入涅槃，繼續度化有情等緣；二是爲衆生求資具等而修種種苦行，做能利益衆生之事。三、真實代受，也有二義，一是若無別方便，則自己殺害將造無間惡業的有情，令其免除斯惡，而自墮地獄。《攝大乘論》、《瑜伽師地論》等也存在若殺將造無間地獄有情能令得樂，願殺彼令不造惡，自己墮地獄的說法，或如地藏菩薩等親自入地獄中救苦。

二是如大魚捨身救度一國人民，或如地藏王菩薩等入地獄度衆生。四、理觀，以菩薩與衆生體同真如，故衆生苦，菩薩亦苦；或衆生身即是法界，因此菩薩與衆生無二無別。

從這四面向來看，無疑菩薩代受衆生苦無疑是可行的。而不管是僅發心、或以己所能做到的去幫助衆生等，亦可知菩薩的代受衆生苦其實並不違背自作自受業果法則。行文至此，尚有諸多不足之處，待日後有因緣再做探究。倘若推論有不合情理之處，也請諸位方家不吝指正，以期拙文能更臻完善。囍

(本文發表於 2012 年 5 月 26 日「福嚴壹同聯合論文發表會」)

【註釋】

- 註 1：《大智度論》卷 49〈20 發趣品〉（大正 25，414b18-21）。
- 註 2：福原蓮月，〈華嚴經における救濟觀〉，《印度學佛教學研究》第 25 卷・第 2 號，東京，日本印度學佛教學會，1977，p.739-p.770。
- 註 3：聖嚴法師著，《華嚴心註》p.19-23。
- 註 4：《大方廣佛華嚴經》卷 14〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 9，489b20-26）。
- 註 5：《大方廣佛華嚴經》卷 14〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 9，489c5-20）。
- 註 6：《華嚴經探玄記》卷 8〈21 金剛幢菩薩迴向品〉（大正 35，261a25-b2）：「菩薩本行經，過去有王名處闍那彌梨，爲求一偈，割身千燈，後因帝釋問立誓表心，遂還平復。所求一偈，言常者皆盡，高者亦墮。合會有離，生者有死。王聞偈喜忘其所苦，舉國人皆令書誦（云云）。爲法捨國等，如法華提婆達多品說等。」
- 註 7：《大方廣佛華嚴經》卷 18〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 9，512b24-c7）。
- 註 8：《大方廣佛華嚴經》卷 11〈17 功德華聚菩薩十行品〉（大正 9，468b6-10）。
- 註 9：《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉（大正 25，382c5-12）。
- 註 10：《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉（大正 25，383c28-384a12）：「心如金剛者，墮三惡道所有眾生，我當代受勤苦，爲一一眾生故，代受地獄苦乃至是眾生從三惡道出……。」
- 註 11：《異部宗輪論疏述記》卷 1（卍續 53，580b1-10）。
- 註 12：《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，256b27-c2）。
- 註 13：【囹圄】：監牢義（《漢語大詞典》卷 3，p.628）。
- 註 14：《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，257a3-8）。
- 註 15：《大智度論》卷 33〈1 序品〉（大正 25，303c7-11）。
- 註 16：《大智度論》卷 49〈20 發趣品〉（大正 25，414b10-17）。

- 註 17：《大方廣佛華嚴經》卷 14〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 9，489c13-20）。
- 註 18：《宗鏡錄》卷 91（大正 48，912c15-26），亦有談及。
- 註 19：《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉（大正 35，245c8-246a17）。
- 註 20：《華嚴經行願品疏》卷 10（卍續 5，195b5-15）。
- 註 21：《大方廣佛華嚴經疏》卷 26〈25 十迴向品〉（大正 35，699b10-11）：「此依梁攝論第十一說，涅槃仙預國王，亦同此義。」
《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 47〈25 十迴向品〉（大正 36，368b13-27）：「涅槃仙預國王者：第十六經梵行品。因說一子地。迦葉難云：若諸菩薩住一子地者。云何如來昔爲國王行菩薩行時，斷絕爾所婆羅門命？下，佛廣答，先說慈悲竟。末，云菩薩常作是思惟，以何因緣能令眾生發起信心，隨其方便要當爲之。諸婆羅門命終之後生阿鼻地獄，即有三念：一者、自念：我從何處而來生此？即便自知從人道中來。二者、自念：我今所生爲是何所？即便自知是阿鼻地獄。三者、自念：乘何業緣而來生此？即便自知我謗方等大乘經典不信因緣，爲國王所殺而來生此。念是事已，即於大乘方等經典，生信敬心。尋時命終生甘露鼓如來世界，於彼壽命具足十劫。善男子！以是義故，我昔爲與是人十劫壽命，云何名殺？」
- 註 22：【潛】：探測（《漢語大詞典》卷 6，p.129）。
- 註 23：《瑜伽師地論》卷 49〈3 地品〉（大正 30，565a5-6）。
- 註 24：《瑜伽師地論》卷 44〈16 供養親近無量品〉（大正 30，536a5-c23）。
- 註 25：《瑜伽師地論》卷 44〈16 供養親近無量品〉（大正 30，537a15-20）。
- 註 26：《大智度論》卷 16〈1 序品〉（大正 25，178a17-29）。
- 註 27：《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，261c22-27）。
- 註 28：《修華嚴奧旨安盡還源觀》卷 1（大正 45，639a12-28）。
- 註 29：《攝大乘論釋》卷 11〈6 釋依戒學勝相品〉（大正 31，233c8-23）。
- 註 30：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 47〈25 十迴向品〉（大正 36，368b13-c12）。
- 註 31：《菩薩戒本》卷 1（大正 24，1112a5-10）；《瑜伽師地論》卷 41〈10 戒品〉（大正 30，517b8-13）。
- 註 32：《異部宗輪論疏述記》卷 1（卍續 53，580b1-10）。
- 註 33：《地藏菩薩本願經》卷 1〈2 分身集會品〉（大正 13，779b1-10）；《地藏菩薩本願經》卷 2〈8 閻羅王眾讚歎品〉（大正 13，784c20-785a27）。
- 註 34：《大方廣佛華嚴經》卷 18〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 9，517a1-3）。
- 註 35：《生經》卷 5（大正 3，107b8-21）。
- 註 36：《大方廣佛華嚴經》卷 17〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 9，507c6-508a3）；《大方廣佛華嚴經》卷 55〈34 入法界品〉（大正 9，748b3-750a3）。
- 註 37：《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉（大正 35，246a11-14）；《華嚴經行願品疏》卷 10（卍續 5，764b15-16）。
- 註 38：《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉（大正 35，246a14-15）。
《華嚴經行願品疏》卷 10（卍續 5，764b16-17）
- 註 39：《華嚴經行願品疏》卷 10（卍續 5，764b12-15）：「四、若見眾生造無間業，當受大苦，無畏方便，要須斷命，自墮地獄，令彼脫苦。五、由初發心，常處惡道，乃至飢世，身爲大魚。」
- 註 40：《大方廣佛華嚴經疏》卷 26〈25 十迴向品〉（大正 35，699b22-28）。
- 註 41：《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉（大正 35，246a19-24）；《華嚴經談玄抉擇》卷 6（卍續 8，87a18-22）。

福嚴佛學院 Fuyan Buddhist Institute

教導佛法的正知正見 陶冶高尚的宗教情操
指導正確的修學方法 力行和合的僧團生活

本院為印順導師所創建，目標在於——
造就僧才、住持佛法、續佛慧命、淨化人心

101
學年度
招生

- 學制** 大學部：四年（採學分制）。
研究所：三年（採學分制）。
- 招生類別** 大學部：一年級新生、三年級插班生。
研究所：一年級新生。
- 報考資格** 大學部：高中以上或具同等學歷，年齡十八歲以上，五十歲以下，身心健全，品行端正之出家男眾或正信三寶的男居士。
研究所：佛學院畢業以上學歷，或大學以上，具佛學研究能力，身心健全，品行端正之出家男眾或本院大學部男居士。
- 報名日期** 即日起向福嚴佛學院報名。
- 繳交證件** (1)報名表。
(2)最高學歷證件影本一份。
(3)身分證(護照)影本一份。
(4)自傳(800字以上，內容須含學佛經歷、報考佛學院動機等，請用600字稿紙或A4紙電腦打字)。
- 報名方式** 一律以掛號郵件寄至：30065 台灣新竹市東區明湖路365巷3號。
NO. 3, LANE 365, MINGHU ROAD, EAST DIST., HSINCHU CITY 30065, TAIWAN (R.O.C.)
福嚴佛學院 教務處招生組 收
- 考試日期** 2012年8月19日(星期日)早上9時。
- 考試地點** 福嚴佛學院：台灣新竹市東區明湖路365巷3號。
- 考試科目** 筆試：大學部：佛學概論、國文。
研究所：印度佛教(含教理與教史)、中國佛教。
口試：口試不合格者，概不錄取。

學雜費全免，提供膳宿、衣被、教科書、講義、日常用品，
就醫另有醫療補助費及各項獎助金供學生申請。
研究生每月發給獎助金新台幣伍仟元。

■ 30065 台灣新竹市東區明湖路365巷3號
NO. 3, LANE 365, MINGHU ROAD, EAST DIST., HSINCHU CITY 30065, TAIWAN (R.O.C.)

■ www.fuyan.org.tw/ (可下載簡章及報名表格)

■ 電話：+886-3-5201240

■ fuyan.tw@msa.hinet.net

■ 傳真：+886-3-5205041



福嚴佛學院一〇一學年度上學期課程表

		星期一	星期二	星期三	星期四	星期五	星期六
第一節	大一班	小班會	禪定學 (大乘法師)				金剛經、心經 (貫藏法師)
	07:40 大三班			中觀學 (厚觀法師)	中阿含經 (溫宗堃老師)		唯識三十頌 (大航法師)
	08:30 研究所	大班會	俱舍論 (福嚴法師群)	中觀學 (厚觀法師)	中阿含經 (溫宗堃老師)		唯識三十頌 (大航法師)
第二節	大一班	漢語 (道一法師)	禪定學 (大乘法師)		妙雲集選讀 (厚觀法師 傳妙法師)		金剛經、心經 (貫藏法師)
	08:40 大三班	印度佛教史 (長慈法師)		中觀學 (厚觀法師)	中阿含經 (溫宗堃老師)	維摩詰經 (傳妙法師)	唯識三十頌 (大航法師)
	09:30 研究所		俱舍論 (福嚴法師群)	中觀學 (厚觀法師)	中阿含經 (溫宗堃老師)		唯識三十頌 (大航法師)
第三節	大一班	漢語 (道一法師)	禪定學 (大乘法師)		妙雲集選讀 (厚觀法師 傳妙法師)		金剛經、心經 (貫藏法師)
	09:40 大三班	印度佛教史 (長慈法師)		中觀學 (厚觀法師)	中阿含經 (溫宗堃老師)	維摩詰經 (傳妙法師)	唯識三十頌 (大航法師)
	10:30 研究所		俱舍論 (福嚴法師群)	中觀學 (厚觀法師)	中阿含經 (溫宗堃老師)		唯識三十頌 (大航法師)
第四節	大一班	寶積經 (圓信法師)	沙彌律儀 (如暘法師)	比丘戒 (大雲法師)	梵唄 (會常法師)	成佛之道 (開仁法師)	
	14:00 大三班	日文佛典導讀 (楊德輝老師)	妙雲華雨選讀 (圓波法師)	比丘戒 (大雲法師)	正念學 (溫宗堃老師)	梵語佛典選讀 (長慈法師)	
	14:50 研究所	日文佛典導讀 (楊德輝老師)			正念學 (溫宗堃老師)	梵語佛典選讀 (長慈法師)	
第五節	大一班	寶積經 (圓信法師)	沙彌律儀 (如暘法師)	比丘戒 (大雲法師)	梵唄 (會常法師)	成佛之道 (開仁法師)	
	15:00 大三班	日文佛典導讀 (楊德輝老師)	妙雲華雨選讀 (圓波法師)	比丘戒 (大雲法師)	正念學 (溫宗堃老師)	梵語佛典選讀 (長慈法師)	
	15:50 研究所	日文佛典導讀 (楊德輝老師)			正念學 (溫宗堃老師)	梵語佛典選讀 (長慈法師)	
16:00 大學部	16:50	出坡	出坡	出坡	出坡	出坡	
備註	1.《俱舍論》授課老師：厚觀法師、安慧法師、宗證法師、長慈法師。 2.大學部於 單數週 星期六下午14:00大出坡。						



菩薩悲願，不惜受苦

印順導師
整理 | 編輯組

菩薩行是爲了成佛。成佛一定要攝化衆生，護念衆生；修集攝受衆生的布施，護念衆生的淨戒，才能利益衆生而後成佛。但衆生是愚昧的，可能會給予布施而不知感恩，或反而相仇害的；護念衆生而持戒，衆生卻偏要來嫉害的。如不能堅忍，施與戒的功德，都是會因而破壞的。

世間尚且要「相忍爲國」，「小不忍則亂大謀」，何況在無量生死中度衆生而成佛的大事，那有不修忍而能成就呢！所以菩薩非修忍度不可，而忍成爲菩薩的大行之了一！

忍是忍耐，忍辱不過是忍的最重要的一項。忍是意志堅定，經得起打擊，受得了磨難，不問怎樣艱苦，都能保持自己，不受外來的影響，而改變宗旨，或者引生罪過。

從前，舍利弗六十劫修菩薩行，有人來乞求眼睛。舍利弗對他說，這並無用處，他卻一定要乞化。等到給了他，他又嫌他腥臊，丟在地上，很不滿意的走了。舍利弗覺得衆生難度，

因此退了大心，這就是不能忍而失敗的一例。

忍，分爲三類：

一、耐怨害忍：如有怨仇來損害，或是刀杖傷害，或是挾怨誣害，或者是惡意誹毀，因而損害名譽，利養。這是一般人最難忍受的，菩薩應修安忍：憐憫對方，覺得他爲煩惱所驅迫，爲惡勢力所轉動；忍受怨敵的傷害而不生瞋忿，不加報復。

二、安受苦忍：苦是各式各樣的，有從外界的無情物來的，如風雨、寒熱等苦。有從外界的有情來的，如蛇、蠍、蚊、蟲等苦。有從自身發生的，就是出家，乞食，遊化，修行，也都是會引生苦痛的。這都要磨練心志，安心忍受；不能忍，那不是引起煩惱罪惡，就是障礙自己的修行。

三、諦察法忍：法是佛法，審細諦察而悟入佛法，忍是安心入理的意思。如浮光掠影，不能安心深入，就不能獲得深廣的法益了！

（《成佛之道（增註本）》p.295～p.297）

本生談說：菩薩或爲鹿王、龍王、象王、孔雀王、小鳥、猴子等。菩薩怎麼會墮在畜類呢？古代的傳說，鳥獸都與人一樣的會說話，從他們的行動中，常表示出極崇高的德行。

本生談中菩薩的示現旁生，即是從旁生的故事中，揭發出菩薩應有的精神。例如：一隻小鳥，見到山上樹林著了火，牠怕那些鳥獸被燒死，飛到水邊用翅膀灑水，飛回洒在樹林上，一次又一次的不休不息。天帝釋見了，怪小鳥的太笨，徒然辛苦，無濟於事。小鳥回答道：能不能做到是一回事，總要這樣盡力做，應該盡可能的援救出山林中的親戚、朋友。

這故事中的小鳥，即釋迦佛的前身。這樣精進的捨己爲人的大悲願力，真是值得人類稱揚與效法。

這其中，充滿了深刻的教訓，理解他的真義，不論鹿象也好，龍蛇也好，菩薩的悲願大行，人類是應該這樣去效法的。如作爲事實去解說，這許多鳥獸，是菩薩示現的，是菩薩慈

悲度生，不惜去受苦的榜樣。

(《佛在人間》p.61 ~ p.62) 罌





菩薩廣行，任重道遠

釋厚觀（福嚴佛學院院長）

修學佛法要經歷多久時間才得解脫，要經歷幾劫才得成佛道的問題，經論中經常提到，但是，也有許多不同的說法。以下舉幾部經論互相對照，並看看龍樹菩薩對此問題的看法。

一、《大毘婆沙論》的說法

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 101 云：

依狹小道而得解脫故，名時解脫。狹小道者，謂若極速，第一生中種善根，第二生中令成熟，第三生中得解脫；餘不決定，依廣大道而得解脫，名不時解脫。廣大道者，謂若極遲聲聞乘，經六十劫而得解脫，如舍利子。獨覺乘，經百劫而得解脫，如麟角喻。佛乘，經三無數劫而得解脫。

（大正 27，525b14-21）

《大毘婆沙論》是說一切有部的論書，主張聲聞乘、獨覺乘、佛乘等三乘得解脫所需時劫如下：

1、聲聞乘：

(1) 修小道得解脫者，名為「時解脫」，也就是要等待善知識、時節因緣等具足才得解脫。其中極速者，第一生種善根，第二生令成熟，第三就得解脫。

(2) 修廣大道得解脫者，名為「不時解脫」，這類是比較利根的阿羅漢，自力比較強，稱為「不時解脫」。其中修廣大道的聲聞乘，最慢的，經六十劫而得解脫。

2、獨覺乘：分成兩類，一類是「麟角喻的獨覺」，另一類稱為「部行獨覺」。利根的麟角喻獨覺是經百劫而得解脫。

3、佛乘：經三大阿僧祇劫而得解脫。嚴格說來，依說一切有部的說法，是三大阿僧祇劫修福慧，百劫修相好，最後才在菩提樹下斷盡煩惱成道的。

這裡有個問題：舍利弗是聲聞中「智慧第一」，為什麼反而比較慢得解脫呢？從《大智度論》的一段文可以得到線索。如《大智度論》卷 12

云：

如舍利弗於六十劫中行菩薩道，欲渡布施河。時有乞人來乞其眼，舍利弗言：眼無所任，何以索之？若須我身及財物者，當以相與！答言：不須汝身及以財物，唯欲得眼。若汝實行檀者，以眼見與！爾時，舍利弗出一眼與之。乞者得眼，於舍利弗前嗅之嫌臭，唾而棄地，又以腳蹋。舍利弗思惟言：如此弊人等，難可度也！眼實無用而強索之，既得而棄，又以腳蹋，何弊之甚！如此人輩，不可度也。不如自調，早脫生死。」思惟是已，於菩薩道退，迴向小乘。

（大正 25，145a18-29）

由此可知，舍利弗以前本來是發大乘心修廣大行的，只不過後來因為退心了才取聲聞證。舍利弗是修廣大的，所以比較慢得解脫，需六十劫。

又眾所周知，佛最利根，中根的是獨覺乘，下根的是聲聞乘。可是為什麼愈利根、愈上根的大乘菩薩，反而

比較慢得竟解脫呢？其實《大毘婆沙論》卷 101 所說的「狹小道、廣大道」提供了我們一個很好的答案：

狹小道者，謂若極速，第一生中種善根，第二生中令成熟，第三生中得解脫；餘不決定，依廣大道而得解脫，名不時解脫。廣大道者，謂若極遲聲聞乘，經六十劫而得解脫，如舍利子。獨覺乘，經百劫而得解脫，如麟角喻。佛乘，經三無數劫而得解脫。

（大正 27，525b15-21）

又如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 83 云：

大加行得故名大悲。非如聲聞菩提唯六十劫修加行得，獨覺菩提唯經百劫修加行得。如來大悲三無數劫，修習百千難行苦行然後乃得，故名大悲。

（大正 27，428 b26-29）

也就是說，修狹小道的聲聞人只重在自己得解脫，所以較快得解脫；而修廣大道的大乘菩薩，不但自己得解

脫，還要以大悲心度化衆生。雖聲聞人也有修廣大道的，如舍弗，於六十劫修加行，有「悲」心，但比不上如來於三大阿僧祇劫，修習百千難行苦行而得「大悲」。雖然最後都是得解脫的，但是「悲」與「大悲」不同，修行的時劫也就有所不同。

舉個例子，例如說房子失火了，有的人快地恐出去了，他出去之後，就不再進來了。可是有的人不但自己逃生，還會帶人逃生，逃出火宅之後，又進來救人，這樣出出入入，一直到最後不得已的時候才離開！菩薩也是如此，雖然最後大家都安全出去了，都得到解脫，可是菩薩爲了利益更多的衆生，要學更多的法門，所花的時間比較長！

二、《大智度論》的說法

《大智度論》卷 28 云：

有辟支佛，第一疾者四世行，久者乃至百劫行；如聲聞，疾者三世，久者六十劫。

（大正 25，266c14-15）

《大智度論》對聲聞乘的看法，與《大毘婆沙論》相同；對獨覺乘的看法，只是多了「行辟支佛乘者，最快需要四世」；最慢的一樣是要歷經一百劫。

可是，《大智度論》對佛乘修學幾劫得解脫的看法，與《大毘婆沙論》有很大的差異。如《大智度論》卷 4 云：

佛言無論師量阿僧祇劫作功德，欲度衆生，何以故言三阿僧祇劫？三阿僧祇劫有量有限。

（大正 25，92 b7-9）

《大智度論》舉佛說的「無量阿僧祇劫作功德欲度衆生」，反對說一切有部主張的三阿僧祇劫說。《大智度論》是《大品般若經》的釋經論，所引的「無量阿僧祇度衆生」，有可能是引用《大品般若經》的。如《大品般若經》卷 4〈13 金剛品（摩訶薩品）〉云

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩生大心，不可壞如金剛？」佛告須菩提：「菩薩摩訶

薩應生如是心：我當於無量生死中大誓莊嚴四……須菩提！菩薩摩訶薩應生如是心：我當代十方一切眾生，若地獄眾生、若畜生眾生、若餓鬼眾生，受苦痛，為一一眾生無量百千億劫代受地獄中苦，乃至是眾生入無餘涅槃。以是法故，為是眾生受諸勤苦。是眾生入無餘涅槃已，然後自種善根，無量百千億阿僧祇劫當得阿耨多羅三藐三菩提。』須菩提！是為菩薩摩訶薩生大心，不可壞如金剛。

（大正 8，243b19-c12）

《大智度論》卷 45 對此經文註解如下：

佛自說金剛心相，所謂菩薩應作是念：我不應一月、一歲、一世、二世、乃至千萬劫世大誓莊嚴，我應無量無數無邊世生死中，利益度脫一切眾生。……復次，心如金剛者，墮三惡道所有眾生，我當代受勤苦，為一一眾生故，代受地獄苦，乃至是眾生

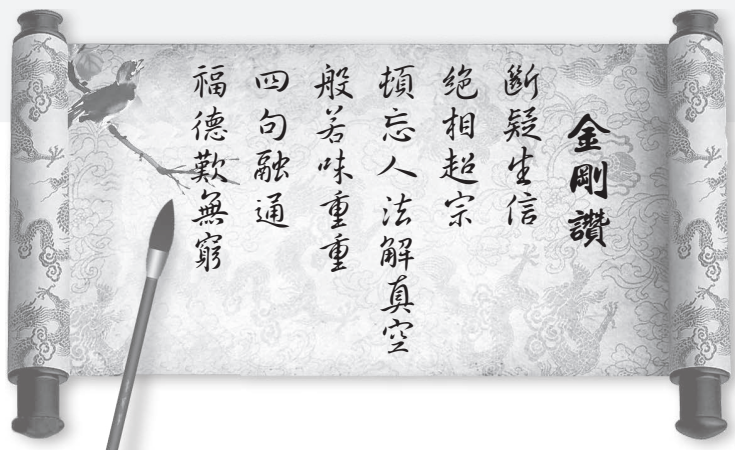
從三惡道出，集諸善本，至無餘涅槃已，復救一切眾生；如是展轉一切眾生盡度已，後當自為集諸功德，無量阿僧祇劫，乃當作佛，是中心不悔、不縮。能如是代眾生受勤苦，自作諸功德，久住生死，心不悔、不沒，如金剛地，能持三千大千世界令不動搖，是心堅牢故，名為如金剛。

（大正 25，383c4-384a12）

菩薩應生這樣的心：我不只是一世、二世，乃至千萬劫世度眾生，而應該無量無數無邊世生死度眾生。且應代替墮入地獄道、畜生道、餓鬼道的一切眾生受無量百千億苦，直到這些眾生入無餘涅槃為止。當所有眾生入無餘涅槃之後，菩薩才自種善根，經無量百千億阿僧祇劫方得阿耨多羅三藐三菩提，真是「任重而道遠」！菩薩這樣的發心，很明顯地是以眾生為首要，自己則放在其次。

（節錄自厚觀法師，《深觀廣行的菩薩道》，p.160～p.166）

〈金剛讚〉 要解



在《金剛經》末後有〈金剛讚〉，其內容非常具有深義。以下是依據個人的體會，試著講解〈金剛讚〉。

「斷疑生信」：佛教中所說的信，梵文有二個不同的字，一個信是比較著重在情感上的相信，另外一個信是用智慧破除疑惑，而產生清淨的信。比如在晚上看到一條繩子，而生起懷疑：到底是繩子還是蛇？心裡面只是想，這應該是繩子吧！但是這只是情感上的相信，與事實不一定相合。如果我們拿手電筒一照，確實是繩子，這樣子破除疑惑之

後，就能確信無疑了。同樣的，疑惑破除而產生的淨信，就是最清淨的信。

在《金剛經》中有提到：「如來滅後，後五百歲，有持戒修福者，對《金剛經》的章句能夠生信心，以此為實。」有的人不相信《金剛經》，南傳沒有《金剛經》，會疑惑為什麼經典中講空？「當知，這樣相信的人，他不只是於一佛、二佛、三四五佛而種善根，已經於無量千萬佛的地方種了善根。」在佛教中所說的善根是不貪、不瞋、不癡，這是根源。我們修善法，是要著重根源，澆花要澆根，

整理／編輯組
口述／釋厚觀（福嚴佛學院院長）

而不是表面枝末的枝葉。

「聽聞這樣的章句，乃至能夠一念生淨信者，當知如來就會護念這些菩薩，是諸衆生得如是無量福德，因為這些衆生不再執著我相、人相、衆生相、壽者相。」^(註1)

沒有我執，跟般若所說的空就能夠相應，所以，「斷疑生信」是用智慧破除疑惑，產生清淨的信心。

「**絕相超宗**」：《金剛經》裡面不斷地重複「無我相、無人相、無衆生相、無壽者相」，我們也不可「以三十二相見如來」，如果「以色相見我，以音聲求我，不是真正見如來」^(註2)，正見緣起，才是真見如來的法身。

「**絕相**」除了斷除「我相、人相、衆生相、壽者相」之外，也不執著「法相、非法相」^(註3)，要絕一切相。

「**超宗**」的「宗」，從印順導師《我之宗教觀》

中的解釋，「宗」是甚深內在的體悟，「教」是把自己的體悟用語言文字表達出來。^(註4)「宗」爲什麼要超呢？或許有人說，要超越宗派。但是如果從「內在的體悟」來講，「超宗」就是超越所有宗趣，連自己內在的體悟也不要執著。如果執著「我體悟的很深刻」，這樣還是有我執。所以，心行處滅、言語道斷，泯絕一切妄相，又能夠超越對自己體悟的執著，能所雙亡，這才是真正的「絕相超宗」。

「**頓忘人法解真空**」：《金剛經》說：「無我相、人相、衆生相、壽者相，無法相，亦無非法相。」^(註5)「無我相、人相、衆生相、壽者相」，如果能破除人我執，就可以體解到「我空」（衆生空）；「無法相」，如果能破除對法的執著，就可以體悟「法空」；「無非法相」，連「空相」也不執著，便可以悟得「空空」。所以，忘了

我執，又忘了法執，可以體悟到衆生空、法空。

「**般若味重重**」：能夠不執著我執與法執，般若的味道就出來了。般若是智慧，我們能夠這樣子體會，智慧就源源不斷，就法喜充滿，有智慧就不會有煩惱，自然就有法喜，這個時候才真正法喜充滿——般若味重重。

「**四句融通**」：四句不一定是哪四句，不過《金剛經》中的比較有名的是「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」^(註6)類似這樣的四句要融會貫通。

「**福德歎無窮**」：《金剛經》裡面有提到，「如果滿三千大千世界七寶用來布施，福德雖多，但不如以無我相、人相、衆生相、壽者相來修一切善



法，來體悟四句偈並爲他人解說，所得的福德更勝過前面所說的福德。」(註7) 或者說「以初日分、中日分、後日分的身命布施，得到的福德雖多，但不如以空來修一切善法。」(註8) 這樣的話，就「福德歎無窮」。

福德跟福報不一樣，很

多人以爲福報就是福德，其實，福德是善法體，是以不貪、不瞋、不癡所修的一切善法，這樣的善法體是福德；有這樣的福德，感得種種的衣服、飲食、臥具、相貌莊嚴等，這才是福報，福報是福德所感得的果報。所以，我們不要只是享福報，福報

享完就沒有了。我們要以空性的智慧不斷地再培養福德，福德就無窮無盡，不但智慧增長，福德也增長，就能夠「福德歎無窮」。

(講於2012年5月13日，「印順導師圓寂七週年紀念法會」)

【註釋】

- 註1：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 749a28-b5)：「如來滅後，後五百歲，有持戒修福者，於此章句能生信心，以此爲實，當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章句，乃至一念生淨信者，須菩提！如來悉知悉見，是諸眾生得如是無量福德。何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相。」
- 註2：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 752a14-18)：「須菩提白佛言：『世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。』爾時，世尊而說偈言：『若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。』」
- 註3：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 749b7-10)：「若取法相，即著我、人、眾生、壽者。何以故？若取非法相，即著我、人、眾生、壽者，是故不應取法，不應取非法。」
- 註4：印順導師，《我之宗教觀》(p.3)：「宗，指一種非常識的特殊經驗；由於這種經驗是非一般的，所以有的稱之爲神秘經驗。教，是把自己所有的特殊經驗，用語言文字表達出來，使他人了解、信受、奉行。如釋迦牟尼佛在菩提樹下的證悟，名爲宗；佛因教化眾生而說法，名爲教。我們如依佛所說的教去實行，也能達到佛那樣的證入(宗)。所以，宗是直覺的特殊經驗，教是用文字表達的。依此，凡重於了解的，稱爲教；重於行證的，名爲宗。這樣的宗教定義，不但合於佛教，其他的宗教，也可以符合。」
- 註5：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 749b4-10)：「是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相。無法相，亦無非法相。何以故？是諸眾生若心取相，則爲著我、人、眾生、壽者。若取法相，即著我、人、眾生、壽者。何以故？若取非法相，即著我、人、眾生、壽者，是故不應取法，不應取非法。」
- 註6：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 752b28-29)。
- 註7：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 749c28-750a5)：「『須菩提！我今實言告汝。若有善男子、善女人，以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界，以用布施，得福多不？』須菩提言：『甚多，世尊！』佛告須菩提：『若善男子、善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，爲他人說，而此福德勝前福德。』」
- 註8：《金剛般若波羅蜜經》(大正8, 750c7-11)：「須菩提！若有善男子、善女人，初日分以恒河沙等身布施，中日分復以恒河沙等身布施，後日分亦以恒河沙等身布施，如是無量百千萬億劫以身布施；若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼。」

韓國參訪有感

釋傳律（喜同女眾佛學院第四屆大學部畢業）

4月14日一早，院長帶領大家向佛菩薩告假後，所有人踩著雀躍的步伐，隨著裝滿期待的心進入機場。三小時後，乘著機翼翱翔到了韓國首爾。不久，大家坐上遊覽車，開始我們的七天之旅。

沿途看到很多櫻花爭奇鬥豔，似乎也在迎接大家的到來。導遊說，這幾天大家能看到櫻花的繁盛與凋謝，這是因為它對溫度太敏感了，韓國各地的溫度不同，所以能在短短幾天當中，讓大家感受到花的生命過程。這時候，同學們往窗外看去，如同浸身於櫻花海中，美不勝收。此時，有人已忍不住地按下快門，想要留住櫻花的腳步。

參訪韓國寺院的過程中，看到已有幾百年歷史

的寺院建築，仍能屹立不搖，真是令人感動，感覺佛教在韓國有被受到重視，才能如此用心地維護這木造的寺院。韓國擁有許多古寺，其中最重要的三大名刹，合稱為「三寶寺刹」。這三座寺院在韓國佛教中，具有舉足輕重的地位，分別為供奉佛真身舍利的「通度寺」（佛寶寺）、典藏八萬高麗大藏經雕版的「海印寺」（法寶寺）及高僧輩出的「松廣寺」（僧寶寺），這些古刹是此行參訪的重點。

韓國的寺院大都有大雄殿，供奉佛像與佛畫，然而，通度寺殿堂的佛壇並沒有供奉佛像，而是藉著透明的玻璃壇供奉佛陀舍利，因為金剛舍利就是佛，於是殿堂的中央就只有佛座。更特別的是，



通度寺



大雄殿的四周掛著四個懸板，分別書寫著「大雄殿」、「寂滅寶宮」、「金剛戒壇」及「大方廣殿」四個不同的名稱。

韓國的佛寺很重視古物的保存與維護，爲了讓寺裡的典藏品有妥善的保存空間，許多寺院都建有「聖寶博物館」。另外，韓國的沙彌稱爲「學人」，意指爲正在學習的出家人，學人都穿著咖啡色的短掛及咖啡色衣領的長衫，以示區別。學人必須接受四年佛學院的訓練，才能正式登壇受戒。通度寺是嚴謹的比丘道場，不接受比丘尼就讀佛學院或禪院修行，與女衆有嚴格的界線，所以比丘尼是不被允許在此長期掛單。

另外，在此行中，於梵魚寺掛單讓我印象最深

刻。韓國寺院的早晚課都稱作「祈禱」。雖然我們的語言不同，但是聽到韓國僧衆唱誦《心經》時，有許多發音類似之處，因此隱約可以猜出大概的內容。他們主要的法器是木魚，大殿內沒有使用大磬與引磬，所以顯得樸實而簡單，也很攝受人心。

韓國僧衆與居士是分開課誦的，居士集中在觀音殿，起初與僧衆和合的唱誦後，就各自到負責的殿堂內做早課，或有居士在後面虔誠恭敬跟著禮拜與唱誦，也有人在大殿外面打起禪墊，不畏風寒地恭敬禮拜。在這凌晨尚未破曉之際，顯得特別明亮，也格外撼動人心。

韓國各寺院的建築也是讓人印象深刻，一來從外觀上很難聯想到它是什麼用途，因爲外觀的建築都很有特色，再來所取的名稱亦很耐人尋味。例如松廣寺有一間房舍相當特殊，名爲「解憂所」，

聽起來讓人聯想到解除憂愁，不僅外觀無從看出它是淨房，方便的地方也令人相當訝異，它的便斗是古早式的設計，直接挖一個洞，噗通一聲，大小便利通通進去，也不用沖水，但是卻讓人聞不到絲絲的惡臭，原因是它的外圍全面做通風的木板設備，並運用枯樹葉掩埋排泄物。走出淨房準備洗手時，可以看到水龍頭就在魚池上，可見韓國僧侶是多麼環保又有智慧！

海印寺是韓國的法寶宗刹，也是華嚴宗的根本道場，主要是因爲寺內收藏了耗費 16 年才雕刻完成的「八萬大藏經」。目前海印寺保存的是 1236 年時重新雕刻之大藏經板，據說目前保留下來完整的經板共有 81258 塊，因此統稱「八萬大藏經」。

由於這些經板所刻的是佛教的經、律、論，所以木塊都要經過嚴格挑選，先用鹽水燒煮，並反覆曬

乾。經板表面還要塗漆，才能防蟲及防止變形或破裂。雕刻時也經過多次校正，因此內容精確，號稱是大藏經中最優秀的漢譯版本，也被列為韓國國寶，被聯合國教科文組織指定為世界文化遺產。

想目睹大藏經板，必須努力爬上陡峭的階梯。到達海印寺的最高位置，可以看到迎門上的對聯：「四十年說何曾法，六千卷經獨此方」。參觀這些經板時，讓人體會到韓國寺院為了保護這珍貴的寶藏，的確付出相當多的心血與努力。

這座收藏大藏經板殿堂有特殊的設計，以自然風調節濕氣，而且讓陽光不會直射經板。每個格子窗的大小不一，用來增加空氣的對流，並確保空氣流通，據說可以讓經板在任何氣候條件下都不會被腐蝕，因此大藏經板能夠歷經百年的歲月而尚且保存完整。

韓國的寺院方圓廣大，由大小不一的殿堂座落而成，寺院中常伴隨著莊嚴的佛塔矗立於寺內。韓國人喜歡用石頭堆積一座小山丘來祈願，或者用黑色的瓦片書寫自己的願望，來這裡參觀的各國人士，也會為自己祈福許願，這一點讓人印象頗深。

還有，韓國寺院的建築有數個殿堂，殿內供奉不同的佛菩薩、羅漢或祖師像，其牆壁的彩繪圖騰都不一樣，有表現釋尊生平的本生、佛傳、涅槃圖及菩薩、羅漢與祖師的尊像……等等，其色彩艷麗奪目，表現出韓國活潑的彩繪作風。

除此之外，天花板的造型設計同樣讓人嘆為觀止，層次感也非常吸引人的目光，四處可見韓國對佛教藝術的品味，一飽佛教藝術饕客們

的眼福。走出殿堂，韓國僧侶對於殿堂的取名也展現出與眾不同的智慧，例如：將羅漢殿取名為「印證殿」；佛教文物流通處，取名為「佛緣閣」；淨房取名為「無憂閣」。智慧無處不在，展現在每一個地方及每一個時間點。

介紹完這些讓人難以忘卻的韓國寺廟巡禮後，是否也讓您想要一覽究竟呢？的確，讀萬卷書不如行萬里路，韓國的寺廟建築仿造唐朝的建築特色，走過一遭就能如同時光回梭至古唐朝，因此，很值得到韓國寺廟參訪，體會韓國人對古物保存與維護所產生出的智慧結晶。☺



曹溪寺

修學路上的啓示

整理／編輯組
福嚴佛學院第十二屆大學部

正向思考



釋圓展

佛學院的學習旅程，猶如一個大型的體驗場，學習者先要擬定一個到達的目的，從嘗試體驗中，找尋合適自己的法門（方法工具），才能順利地通往菩提大道，並安然地安住，耐心的咀嚼。

不因害怕而放棄，在逆境中學習經驗，在風雨中學習站立，於生活中不斷反觀、自我提示。

忍是最高的修行



釋聖調

修行是沒有一步登天的，修行是要慢慢的培養耐心，不斷的練習，學習能夠破除身心的限制而得自在，這是我的學習的觀念與態度。

忍在修行上是很重要，能達到人心淨、眾生心淨至國土淨為止。《金剛經》說：「知一切法無我，得成於忍」。要真正明白一切法無我，關鍵是修忍辱，才能達到「三輪體

空」。

在修行的過程中，能忍各種身心狀況，才能漸漸入佳境。印順導師說：「為佛教、為眾生。」我們一起努力吧！

真佛



釋鍊學

我曾聽說過丹霞天然禪師之「燒木佛」的公案：

丹霞天然禪師住在慧林寺時候，遇天大寒，取木佛燒火。

院主訶曰：「何得燒我木佛？」

師以杖子撥灰曰：「吾燒取舍利。」

主曰：「木佛何有舍利？」

師曰：「既無舍利，更取兩尊燒。」

旨在闡明真正信佛者，方為續佛慧命；若視佛為偶像，反損佛之慧命。

我出家以後一直想，佛在哪裡呢？在大殿嗎？還是念佛當中？從哪裡找呢？我們每天拜佛，有找到佛嗎？我們用功的努力

找一下吧！真佛在那裡！

自在

釋傳顯

這幾年的學院生活，使我懂得做人要自在自在，不要煩煩惱惱地過活。所謂自在，並非周遭沒有發生讓你煩心的事情。而是在面對所發生的一切，盡心處理。事情過了就 say goodbye，不要記掛在心上，繼續好好過日子。

如果每天都甘願把煩惱的人或事，牢牢地放在心中，天天掛一張「生人勿近」的嘴臉，最終豈不是苦了自己？佛道又如何成就呢？

見佛自在生歡喜，願心迴向趨菩提。

入心

釋如思

學院的學習方式，是讓我們我們依經依教而說、而寫，非無憑據的依己之思而談。所以古德所說的「四依」之——「依法不依人、依智不依識」，讓學生更清楚知道深入經藏

的重要性。

學習佛法就是「法要入心」，因為法無入心，就像紙上談兵，真到兩軍交戰，功夫立見。法要如何的入心呢？就是平日面對境界時，以「戒、定、慧」三學時時觀照自己的身口意，以「無常、緣起」來面對人、事、物，如此便能「遇境隨於境滅」，於世間以世間法待人處事，而不於世間起執著、煩惱而隨波逐流。

放

釋洞崧

放下——

沒有什麼好執取，放不下的。吵架的，現在也可以在一起喝茶了。相好的，也得各奔東西，回到各自的領域。什麼都可以放下，千萬莫忘初心，放下對護持佛法的熱忱！

放棄——

人往往死於在自己認為是對的，最殊勝的，最美好的觀念。有時必須摒棄自己認為是

絕對的，看似自我放棄，確實另一個新生。

放線——

學習的過程，要看長遠些，不可因小失大。而且，學習的過程真的不可依自己的喜好情緒，過度抉擇哪些該學，哪些與修行沒關係而不學。否則，也許會書到用時方恨少！

學以致用

釋振价

學佛應悟入佛之知見，佛陀所宣示之慈心與悲心，最能啟發學子之心。學佛應學以致用，處處落實在生活當中。待人接物，相處共事，無一不是體現的方便。

此時此刻學佛的我們，應隨時隨地檢視自己的言行舉止，不侵擾他人，有人拜託事情，應盡心盡力為人服務，這才能無愧於三寶。



平等悉檀



釋果證

暮然回首，塵封的記憶中也有幾多精彩。似水的青春年華，伴著周而復始的晨鍾暮鼓悄然流逝。「如人飲水，冷暖自知」，個中的酸甜苦辣也唯有自己知道。

我們多了一個出家修行的身份！不但在佛學的知識上有所長進，最重要的就是要在僧格上的提昇！

如果未來單單只想做一位自修的沙門，那不要忘了我們還有荷擔如來家業，令正法久住的責任；若是要行菩薩利他行，則應更求上進，拓展佛教的多元化，應眾生之機，而予施教。

待人處事



釋從照

我們常說「做人、做事、做學問」。在人的一生中，學問固然重要。但如只是為學而學，而不能學以致用，那徒然也只是白學。這四年的學習，不只

學到了課程上所教的，也真的讓自己學到了如何做人、做事。因為只有懂得做人，才能和大家相處愉快；學會做事，才能事事圓滿；做好學業，才不會讓這四年空過。相信經過這段時光的礪練，在以後的生涯中，不管在學習上或待人處世中，都能有很大的幫助。

感恩



釋堅壬

在學院裡，多虧同學們的幫忙及照顧，還有無限的忍耐及包容，使我安然地度過了佛學院的學習生涯。學生就像佛世時的周利盤陀伽，思考上有些慢，但總期望學有所成。所需要的，是學院給予的機會與同學們的包容，還有較長的學習時間，以建立正見及轉化習氣。

如果周利盤陀伽在佛世時能夠在佛陀的教化下成就，學生也暗自期許在師長、同學、善知識的引導下，將來也能對佛教有些

微的貢獻。同時，希望能夠繼續好好地體驗出家的生活，好好學習佛法。

學習



李滋恆

印順導師說：「淨心第一、利他為上」。在學習到這麼好的法之後，還要能利益於他人。佛法說要從十善做起，如說「不貪」，這是知足，是不將別人所有的妄想據為己有；「不瞋」，是有慈心，是不鬥爭；還有「不癡」，是從佛法中學習正見，明白善惡因果，相信聖人境界——阿羅漢、菩薩、佛能了脫生死。

師長說，真正的畢業是成佛。所以，還有很長的一段修學道路要走，希望能用現在所學，鞏固道心、穩健每一個步伐。☸

(節錄自《福嚴佛學院第十三屆畢業特刊》，p.48 ~ p.58)

道誼盛會

心靈饗宴 福嚴校友會第五屆第一次校友大會暨第四次佛學研習營

日期 2012年10月10~11日（農曆9月25~26日）

地點 嘉義市妙雲蘭若（嘉義市東區圳頭里盧厝135號）

參加對象 福嚴佛學院歷屆師長及校友

活動流程

10月10日（三）校友大會		10月11日（四）佛學研習營	
時間	行程	時間	行程
13:00~13:30	報到（嘉義妙雲蘭若）	08:00~09:30	中觀學（一）／厚觀法師
13:30~14:00	各屆同學會討論	09:30~10:00	茶敘
14:10~14:50	幹部工作討論	10:00~11:30	中觀學（二）／厚觀法師
15:00~15:50	開幕式、長老法師致詞、會務報告	11:30~12:00	午齋
15:50~16:30	校友全體合照	14:00~15:30	正念學（一）／溫宗堃老師
16:30~17:30	續會（議題討論、活動、閉幕式）	15:30~16:00	茶敘
18:00	藥石	16:00~17:30	正念學（二）／溫宗堃老師
19:30~21:00	影片欣賞	17:30	赴歸

※流程若有異動，以「開會通知單」為準。

課程簡介

中觀學／厚觀法師（福嚴佛學院院長）



龍樹菩薩是印度佛教史上著名的第一位大乘論師，被尊為八宗共祖，其著作主要有「深觀」的《中論》及

「廣行」的《大智度論》、《十住毘婆沙論》。

把這兩類論典綜合起來，才成為完整的龍樹學。

龍樹學被稱為中觀派，可見《中（觀）論》所受到的重視。

龍樹菩薩是大乘行者，本於深觀而修菩薩廣大行的，

所以更應從《大智度論》、《十住毘婆沙論》去理解大乘的全貌。

正念學／溫宗堃老師（法鼓佛教學院助理教授）



正念禪修，或稱四念處，被稱為佛教禪修的心要，

初期佛典中所謂的「自依止、法依止」指的亦是四念處禪修。

近年來西方醫學、心理學、神經科學，累積相當的實徵研究，

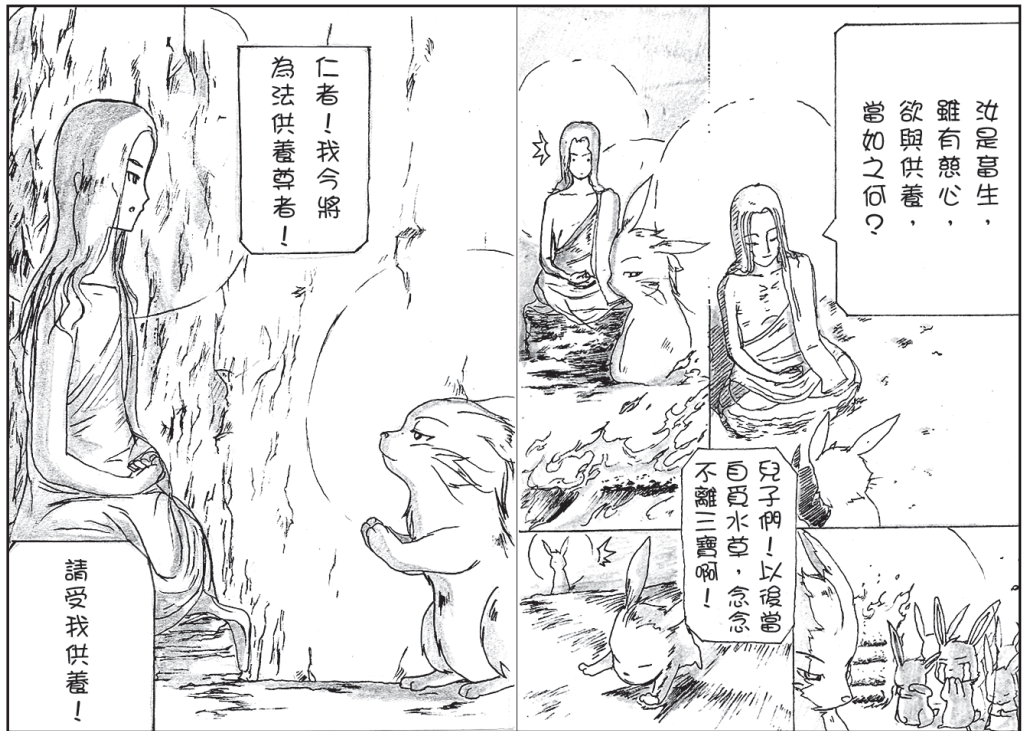
顯示正念禪修對人們身心健康的影響。

此講座將介紹佛典關於正念禪修的描述，

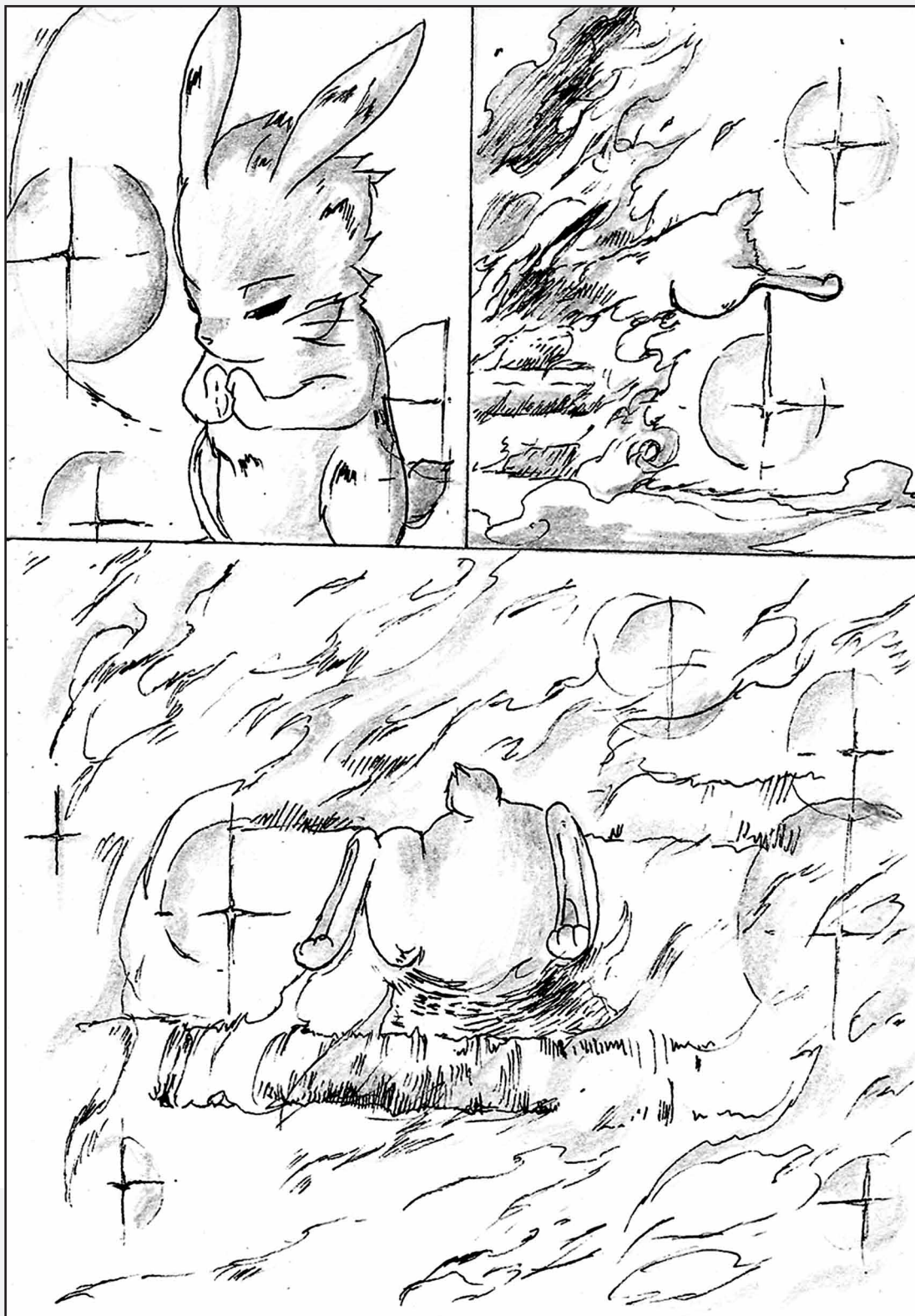
以及西方科學對正念禪修的相關研究與應用。

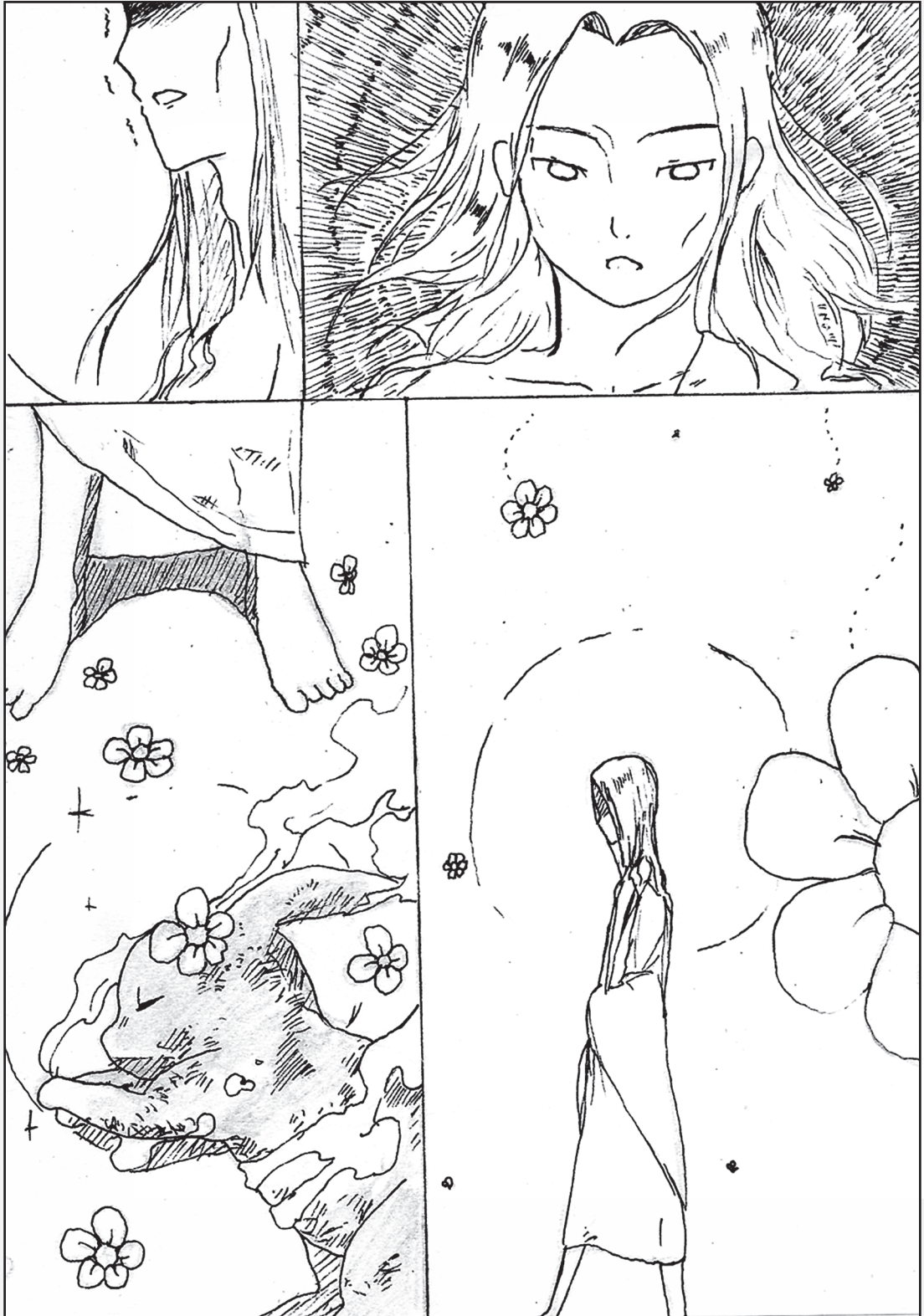
畫中有話：漫談佛典（四）

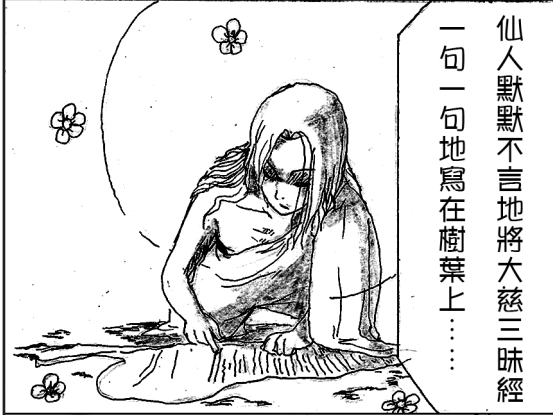
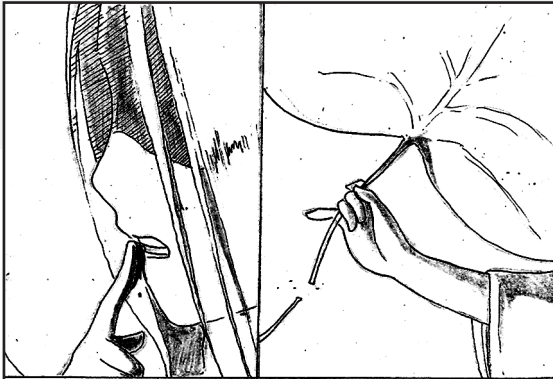
取材自：
《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》



釋道賢



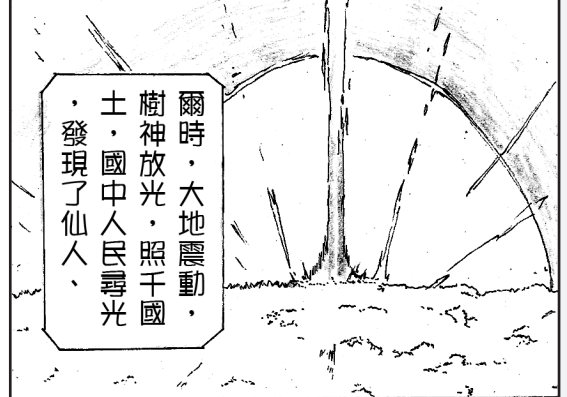
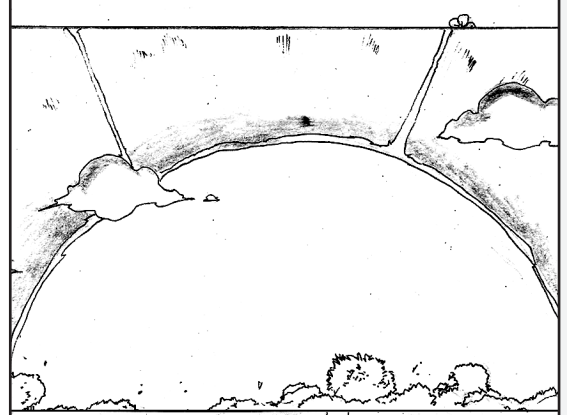




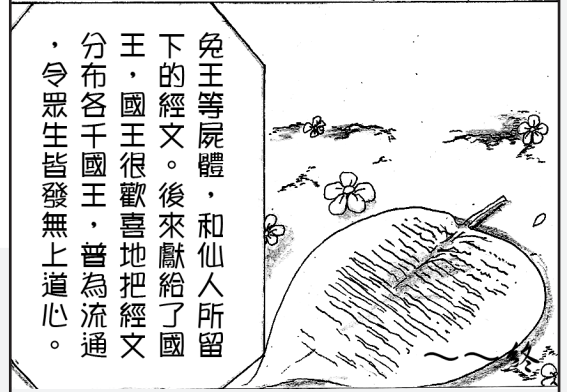
仙人默默不言地將大慈三昧經
一句一句地寫在樹葉上……



寧可燃身挖眼目
不忍行殺食眾生
諸佛所宣慈悲經
凡是持經行慈者
寧破骨髓出頭腦
不忍噉食眾生肉
如佛所說食肉者
此人行慈不滿足。



爾時，大地震動，
樹神放光，照千國
土，國中人民尋光
，發現了仙人、



免王等屍體，和仙人所留
下的經文。後來獻給了國
王，國王很歡喜地把經文
分布各千國王，普為流通
，令眾生皆發無上道心。



福嚴佛學院 大學部第十一屆 校友
研究所第五屆

如暘法師 熒熒小火

釋如暘

◆ 與法對遇

末學出生於南投鄉下，父母都是虔誠的佛教徒，但自己並未受父母影響，一向認為佛教只是老年人尋求心靈安慰的工具而已。長大後出外工作，對於世間追求名利之心從未感到懷疑，但因學歷不高，又無有專長，所以常處於眼高手低、生活抑鬱、怨天尤人的情境中。

30歲那年，俗家大姐發現罹患癌症，從生病到往生只有一個月的時間。就在此刻，對自己奉為圭臬——「人生是以賺錢為目的」的人生觀開始產生動搖，心中想著：人如果隨時會死，那人生到底有何意義？

大姐往生後，看到母親一肩扛起，默默處理著大姐的後事。期間，母親的堅強給我很大的震撼，一般印象

中，遭遇喪子應是痛不欲生，但母親的表現卻是如此地平靜、堅強。後來才知道是母親背後的信仰支撐著她，末學也因此開始接觸佛教。

起初是參加南投地方的助念團，跟著一群菩薩到處助念，閒暇時雖也研讀經典，但因無有老師指導，對於深奧難解的佛典，心中生起許多的疑惑。一段時間過後，團裡有位菩薩提議開辦讀書會，研讀的經論是《菩提道次第廣論》，末學於是成為讀書會的一員。研讀《廣論》期間，對於聞法充滿了喜悅，也對佛法有些概略性的認識。

◆ 入佛學院

兩年後，因緣際會，遇到一位曾就讀圓光佛學院的法師，法師建議：既然有心學佛，就應在到佛學院學習，

佛學院的師資較為豐富。於是，法師就替末學報考福嚴佛學院。懷著忐忑不安之心來到福嚴應考，也因諸位師長慈悲，讓當時對佛學一知半解的我順利入學，開始了佛學院的生涯。

回顧佛學院的生涯，當初連「印順導師」都沒聽過的我，竟會到福嚴求學，這可算是一段不可思議的因緣。印象最深的是厚觀院長所教導的《成佛之道》，上課的心情只可用「緊張刺激」來形容。當時老師的隨堂抽問，使同學成為圖書館的常客，初入學時並不能使用電腦，只要看到同學到圖書館翻閱堆積如山的「大藏經」，就知道是爲了找尋老師上課抽問的答案。所學到的口頭禪是「出處」，經過厚觀院長的訓練，了解到佛法不可信口開河，引經據典、用詞遣字在在需要證據，不可隨便加入個人意見。對於傳達正確佛法來說，這種嚴謹態度是非常重要的。

◆ 披剃出家

大學部畢業前的一個月，是末學人生另一階段的開始——出家。

大學部四年即將畢業，想著未來的路應如何走？回到世俗社會，過著朝九晚五的生活？對於這樣的生活實

在看不出有何意義。就在此時，同班同學——如諦法師建議去拜見老院長^{上真}_{下華}長老，見到長老，說明請求剃度之意後，長老慈悲答應，故於同年6月在恩師^{上真}_{下華}長老座下披剃出家。出家後雖與恩師相處的時間不多，只有寒暑假才會回中道學苑，但師父平時的言行、待人處事的態度，都是弟子們的模範，處處都在教導弟子如何當個盡分的出家人，行筆至此，對師父充滿無限的感恩。

◆ 深入法海

大學部畢業後，接著報考福嚴研究所。研究所的生活形態跟大學部大不相同，所有功課皆需獨立作業，自己



編講義、上台報告。對於資質駑鈍、生性木訥、容易緊張的我實是一大挑戰。回想研究所生活，常常挑燈夜戰，時而仰天長嘆：佛法怎這麼難啊！幾次想要放棄，也在同學的鼓勵下打消念頭。研究所三年就在「關關難過，關關過」中順利畢業，期間善友的相互扶持、彼此砥礪，末學銘感於心。

◆ 僧伽教育

研究所畢業後，繼續留在學院，擔任的是僧值。僧值的工作內容為：照顧同學生活及糾正同學的生活缺失。人事上的處理在在考驗著末學的情緒管理能力，有時為了同學的不懂事而心情鬱悶，有時看到同學能於道業上努力，生活上能互相幫助而感到開心。在此期間學習到人員調配、事情規劃及情緒管理等，同時也了解到人與人之間的衝突有時只是少了一份同理心而已。

回想自己當學生時對學院有很多的不滿，對師長有諸多的批評，等到自己換了師長的角色，才了解到當初師長們的用意及辛勞。世間的衝突原都是站在自己的位置上去看對方的不是，團體中每個人如能多些同理，站

在對方的角度多替對方著想，相信應會減少很多的紛爭。

◆ 懷恩、志望

來到福嚴將近八年，靜靜回想這段時間，由居士而為出家眾，由學生而為職事，只能說因緣不可思議。感恩師長們的教導，感恩同學們的相互砥礪，感恩一切善信的護持，感恩學佛道上的一切善因緣。末學一直很喜欢導師在其《平凡一生》自傳中，形容自己如「在冰天雪地撒種的愚痴漢」，感覺帶著「知其不可而為之」的大丈夫氣概。末學無有導師的氣魄，但期許自己當個熒熒小火，能為此苦難世間增加些許光明。☸





2012 9/22

高雄元亨寺

高雄市鼓山區元亨街7號

第23屆
全國

佛學論文

聯合發表會

<http://2012conference.blogspot.com>

聯絡人 | 第二十三屆全國佛學論文聯合發表會籌備處秘書組

地址 | 10656台北市大安區建國南路一段270巷10號

電話 | (02)2707-5802分機202活動組 傳真 | (02)2708-5054

E-mail | 2012buddhism.conference@gmail.com

《福嚴會訊》徵稿

第36期：正念／禪修 MBSR

- 徵稿專欄：

- 人間法音：字數限 10,000 字
- 佛法啟示：字數限 3,000 字（不限主題）
- 校友人生：限福嚴佛學院畢業校友，字數限 2,500 字
- 漫畫：限 B5 紙 4 張（不限主題）

- 截稿日期：2012/09/10

- 投稿方式：

- 傳真：886-3-5205041
- E-mail：fuyan.alumni@gmail.com
- 郵寄：30065 台灣新竹市東區明湖路 365 巷 3 號
No.3, Ln. 365, Minghu Rd., East Dist., Hsinchu City 30065, Taiwan (R.O.C.)

- 收件單位：福嚴校友會編輯組

《福嚴會訊》內容不涉及政治敏感性議題。因篇幅有限，本刊保留刪節權，請勿一稿多投，來稿恕不退件，來稿請註明「投稿專欄、投稿單位、真實姓名、聯絡電話及地址」。一經採用，隨當期《福嚴會訊》致贈精美紀念品。

活動回顧

活動回顧



04/10~11 福嚴校友會第五屆第一次幹部會議 (詳閱 p.42) ←

4月

04/23 福嚴佛學院第一屆校友悟珊法師圓寂讚頌會 ←

04/26~27 福嚴佛學院校外參學 (桃園) (詳閱 p.44) ←

05/12 福嚴佛學院金剛般若法會
——印順導師圓寂七週年紀念法會 (詳閱 p.48) ←

5月

05/13 福嚴佛學院參加慈濟浴佛大典 (詳閱 p.54) ←

05/26 福嚴佛學院暨壹同女眾佛學院聯合論文發表會
(詳閱 p.58) ←

06/03 福嚴佛學院第十五屆大學部暨第七屆研究所
招生考、第十五屆大三插班考 (第二次) ←

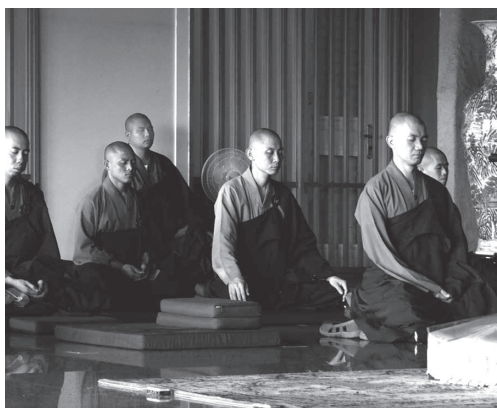
6月

06/17、23、24 印順導師思想巡迴講座暨座談會 (詳閱 p.62) ←

06/19~23 福嚴佛學院禪五共修 / 開恩法師指導 ←

06/27 福嚴佛學院第十三屆大學部畢業典禮暨
一〇〇學年度下學期結業式 (詳閱封底) ←

06/28 福嚴佛學院暑假開始 ←



及預告

預告活動

- 8月 → 08/11 印順導師思想巡迴講座暨座談會
地點：香港中國文化協會
- 08/19 福嚴佛學院第十五屆大學部暨第七屆研究所
招生考、第十五屆大三插班考（第三次）（詳閱 p.14）
- 9月 → 09/02~03 福嚴佛學院第十五屆大學部新生訓練
- 09/03 福嚴佛學院暑假結束
- 09/07~09 福嚴佛學院佛三共修 / 傳妙法師指導
- 09/13 福嚴佛學院一〇一學年度上學期始業式
- 09/14 福嚴推廣教育班第 24 期正式上課（詳閱 p.61）
- 09/22~23 第 23 屆全國佛學論文聯合發表會（詳閱 p.39）
- 10/10~11 福嚴校友會第五屆第一次校友大會暨
第四次佛學研習營（詳閱 p.31）



印順導師思想 講座暨座談會

闡揚印順導師思想，推展人間佛教，導引正見，啟發正信，
進而「淨化身心、利濟人群」，向於佛道，護持正法。

活動日期：

8月11日（週六）

活動地點：香港中國文化協會

地址：香港九龍窩打老道79號H

怡安閣A座3樓

電話：852-27115179

報名資訊：

香港妙華佛學會

地址：香港北角堡壘街36號1樓B座

電話：852-96504661

E-mail：Lojames2010@gmail.com

預留坐位電話：27115179

（辦公時間09:30~18:00）

主辦單位：福嚴佛學院、香港妙華佛學會、香港中國文化協會。

福嚴校友會

第五屆第一次幹部會議

編輯組



第五屆第一次幹部會議，
於佛光山蘭陽別院會議中心舉行。

福嚴校友會於4月11日上午八點假佛光山蘭陽別院六樓會議中心舉行「第五屆第一次幹部會議」，由校友會第五屆會長傅妙法師主持，出席此次會議的幹部約計40人。

首先，在會長傅妙法師概述校友會運作狀況、及校友動態，並且預告於6月底校友會將增加福嚴佛學院第13屆大學部畢業的同學後，即針對此次的會議議題展開討論。

對於「第五屆第一次校友大會」相關事宜，於會議中決議，校友大會訂於2012年10月10日（農曆8月25日）星期三，在嘉義市妙雲蘭若召開，由第七屆校友籌辦此次校友大會，並於校友大會第二天（10月11日）在原場地舉辦「第五屆第四次佛學研習營」。禮請福嚴佛學院院長厚觀法師於上午時段講授「中觀學」，以及法鼓佛教學院助理教授溫宗堃老師於下午時段講授「正念學」。詳細議題及流程將於9月初寄發



「福嚴校友會 LOGO 初選」入選作品。



校友會幹部與幸夫愛兒園創辦人達觀法師（前排左四）及蘭陽別院住持永光法師（前排左三）攝於蘭陽別院一樓大廳。

的「校友大會開會通知單」中說明。

接著，進行「福嚴校友會 LOGO 初選」，在簡短的設計理念說明後，幹部間紛紛表達自己的觀點，最後票選結果由許沛晴所設計的 LOGO 獲得進入決選的資格，並於 10 月 10 日第五屆第一次校友大會時舉行決選。

由於法務組組長悟珊法師（第一屆校友）於 4 月初捨報圓寂，因此該職務於會議中表決由上定法師（第一屆校友）接任，繼承悟珊法師為校友會服務與奉獻的熱誠。

在會議的尾聲，能超法師勉勵校友會幹部踴躍出席校友會舉辦的各項活動，若是由於法務繁忙，無法親自參加者，能夠協詢代理人出席，一方面可以請代理人代為瞭解會議內容，另一方面則可表達對校友會以及校友的支持與護念。

此次活動除了「幹部會議」之外，宜蘭「幸夫愛兒園」特別規劃與招待校友會幹部參觀宜蘭餅發明館、傳統藝術中

心、呂美麗精雕藝術館、蘭陽博物館等著名景點，希望藉由此次開會因緣，讓校友會幹部有更多的互動機會，同時能夠深入瞭解與體驗宜蘭的風情文化。

最後，至深感謝「幸夫愛兒園」及「佛光山蘭陽別院」對福嚴校友會此次活動的護持，舉凡交通、餐飲、住宿種種的協助與配合皆不遺餘力，俾使活動能夠順利進行，圓滿落幕。☺



宜蘭傳統藝術中心。
（左起：如鳴法師、傳妙法師、會常法師）

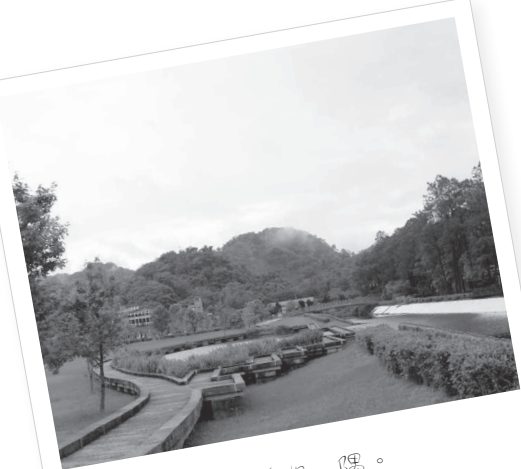
福嚴佛學院

校外參學

釋洞岸
釋圓祥



步行前往壹同寺停車場，
搭車前往「後慈湖兩蔣文化園區」。



後慈湖一隅。

福嚴佛學院於4月26至27日舉行為期二天一夜的校外參學。桃園為此次參學的主要行程。

1 第一天

福嚴佛學院→後慈湖→小烏來山莊（午齋）→大溪老街
→烏來那魯灣溫泉飯店安單

四月二十六日清晨，用過早齋，同學們聚集在圖書館前準備朝壹同寺停車場移動，此時，原本豪邁的雨勢忽地收拾起來，留下一幢薄紗般的雨珠，彷彿進入下一段樂章前的間奏，從容而蓄勢待發！同學們乘著這老天做媒的時刻，兩列長衫飄然而下！

本次校外參學的第一站是「後慈湖兩蔣文化園區」，遊覽車上主持同學異想天開的趣味問答題，撥開灰色天空滲入車廂的氛圍，令一路上神清氣爽。

經過一個小時四十五分鐘的車程，我們抵達目的地，這是一個歐式庭園風格的大公園，裡邊陳列許多從全國各地公家機關集中來的蔣中正先生塑像，並夾雜了些國父孫中山先生的塑像，天氣依

然有點陰沉，同學們悠悠地漫步在公園裡。

外國來的同學們很是好奇：為何中正先生的塑像會陳列在公家機關？為什麼又被集中到此處？哪尊銅像最生動？比較了解緣起脈絡的師長同學就「出廣長舌相，說誠實言」了！

後慈湖本是國共內戰時的指揮所，現在爲了維持天然風貌，每天僅開放 600 人次進入，且有隨行導遊，全體同學在導覽服務站報到後，乘著接駁公車到入口「百吉隧道口」開始步入森林，一行人走了一段路，雨又開始不甘寂寞的下了起來；整個後慈湖森林園區共設有五個軍事辦公室，現皆規劃爲展示館等，還沒走到第一個辦公室，雨勢就轉成豪雨，同學們有的撐傘、有的穿雨衣，雖感不便卻興致不減，沿路湖光倒影，空氣清新，大家在雨中緩慢的推移，一口氣來到第五辦公室改建的展示廳咖啡館，品嚐特產的「鹹冰棒」及用過熱咖啡後，沿著布滿散落油桐花的森林石階通達另一座展館，這座展館中有些蔣氏家族的生活照及生活空間的擺設，看著一張張或雅緻、或堂皇的餐桌、書桌、寢室等等，配合牆上充滿笑臉的照片，參觀人群穿插其間，古今交融，形成整個空間帶著超現實的趣味！接著大夥採買了些「梅花糕」，繼續遊走在蒼鬱、豐澤的山林間，往溫暖的遊覽車前進！

在小烏來山莊用過一席有媽媽味道的家常菜飯，並跟招待我們的主人合照後，本來將照著原先預定的行程，走訪一段



「後慈湖」陳列許多從各地集中而來的蔣中正先生塑像。



搭乘接駁車至「百吉隧道口」，準備步行進入森林。



學院師生與招待午餐的主人合照。



在煙雨濛朧中，
遠眺「小烏來瀑布」。



在「大溪老街」品嚐
大溪特產——豆干。



「綠世界生態農場」中的
可愛動物區。

很特別的玻璃橋面步道，它的名字是「小烏來天空步道」，不過今天遇上這場雨似乎記下我們的車牌，從新竹開始就追著車尾燈，怎麼都拉不開距離，所以「小烏來天空步道」也暫時關閉，飯後活動只有「遠眺小烏來瀑布」了！

與瀑布合照後，驅車前往「大溪和平老街」，這條老街最負盛名之處在於老房子門面上的裝飾牌樓，其巴洛克式歐風造型配合華麗的圖案，加上緊鄰的走廊，一家挨著一家，可見昔日熱鬧的商業景像，他的緣起來自於日據時期日本總督府的都市計畫，為了街道拉直、道路拓寬工程，這些建築物很多都被拆除了一部分，所以用牌樓來美化，造就現在的風貌；大抵一提到大溪，台灣人都會想到特產「豆干」，大溪與豆干是分不開的，同學們紛紛走進街道邊五步十步就一家的豆干店，店裡賣的大多是滷豆干（濕豆干），就像一般小吃店的小菜碟那樣；當地特有的「乾豆干」，店家秉持不添防腐劑的原則，常溫下僅能保持三天，不但美味又健康！

遊覽車在山路間攀高轉低，晚間寄宿的建築物已龐然豎立在路旁，道路另一邊則又是一幢水量豐足的大瀑布；到了藥石時間大家才從餐廳老闆口中得知，這家飯店是當地最大的一家旅社，對面的大瀑布便是久為人知的「烏來雲仙瀑布」，同學們的房間剛好正對著它，景觀位置最理想，而這都是因為僧值老師的辛勤走訪，打動了這家本是手工飾品店的老闆，不但招待學院在店裡用當晚

的藥石，隔天的午齋，還透過以較低廉的價格幫學院訂購今晚留宿的房間。

用過當地有機當季蔬果組成的藥石後，因為大雨傾盆，大家踩著濕透一天的雙足回旅社安歇。

2 第二天

烏來那魯灣溫泉飯店→烏來內洞國家森林遊樂區→原住民餐廳午齋→綠世界生態農場→福嚴佛學院

隔天早晨，在全開落地玻璃窗前，由大瀑布陪伴著用過中西合璧的早齋，便往台車站搭乘被暱稱為「碰碰車」的輕型軌道台車到烏來老街區；沿著溪水緩步向上游流域接近，沿路上時有其餘行人同行，在寧靜潮濕的早晨空氣中，大家很有默契的，都只是沉浸其中而不多言……。到了老街，走訪了原住民博物館，這是免費對外開放的展示空間，展館分為三層，裡邊的風格結合科學館及美術館，有野地環境模型解釋狩獵等原民生活，有各族住宅模型、歷史、文化、文物、器物等平面或實物展；瀏覽過博

物館，準備前往今天的重點——烏來內洞國家森林遊樂區！

內洞又稱「娃娃谷」，在林道最深處有三層瀑布，是國家林務局選為台灣負離子濃度最高的瀑布，平常周末是人潮壅擠的；我們在星期五造訪，再加上滂沱大雨的加持，得以獨享瀑布最壯觀的景象！雖然整個行程安排有 90% 是上山，但約五蘊六處來說，也有 90% 卻是跟水裡游沒兩樣！瀑布是一層一層間有些距離的，最上游的主瀑布氣勢非常，寬闊壯實的水柱像是巨人拿著木桶一股腦往下倒般，激起的水珠因為溪谷被樹林包圍限制而不能往外流通，充滿整個觀景台的範圍，留下與瀑布的團體照。

雖短暫離開經藏智慧海，往深山探尋沉澱，清閒中也別有一番充實，藉外在從容悠哉的步調，精調心弦——瀑布聲聲敲擊識田中瀑流般的雜念，聲聲覺，念漸明！大山靜謐幽遠，托著心，深入那不知處！



福嚴佛學院

金剛般若法會

——印順導師圓寂七週年紀念法會

編輯組
釋開日



會場設置「服務台」，提供與會來賓簽名、諮詢及各項服務。



會場設置「結緣區」，提供印順導師等各類書籍，與大眾結緣。

印順導師畢生深入三藏、悲智雙運，弘揚人間佛教，利益衆生。如今雖已圓寂七年，然其教誨依然深存於先進與後學的心中。

福嚴佛學院為紀念印順導師圓寂七週年，特於5月12日舉行「金剛般若法會」，緬懷導師為佛教、為衆生的悲懷與恩德，同時勉勵自己應當如理思惟，依法而行，以人身修菩薩行，讓正法得以廣佈人間。

由於老院長真華長老前往大陸四川，無法與大眾共同參與今年度的紀念法會，因此由現任院長厚觀法師全程領衆唱誦《金剛般若波羅蜜經》、《佛說無常經》及「佛前大供」，並於午齋後主持「皈依儀式」。

每年的「金剛法會」都會在會場設置「服務台」，提供與會者簽到、諮詢及各項服務；此外，為了弘揚正法，推廣

導師思想，另設置「結緣區」，提供各類佛學書籍及導師著作，希望能讓讀者依此而建立正確的知見，在淨化自己的身心之外，也知道如何利益衆生。

爲了讓大眾更親切的認識導師，特別開放「印順導師紀念室」，並由專人導覽解說，讓參觀者能夠體會導師「不忍盛教衰、不忍衆生苦」而深入法義的精神以及平時生活的平淡樸實。

另外，開放「福慧塔院」以供海內外導師的學子以及與會者可以親自於導師法相前頂禮追思，在此處也有專人講解導師行誼典範及其主要思想。

當日上午七點五十分，響亮的打板聲通知大眾第一枝香準備開始，前來參加法會者依循引導人員的指示前往大殿排班，在厚觀院長與法器人員的帶領下，紀念法會正式開始。

此次法會共約 500 人參加，年齡層分佈廣泛，由年老者至年幼者皆有，各各虔誠恭敬，專心一意，異口同聲的唱誦著經句，法音遼繞，莊嚴肅穆。

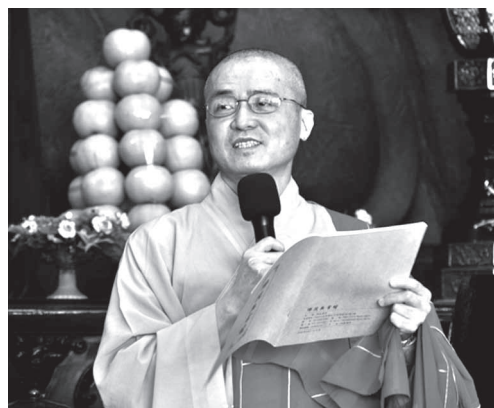
厚觀院長於每枝香結束後，特別爲大眾簡要講解〈金剛讚〉、《無常經》及〈回向偈〉的要義，希望在瞭解法義後，能夠依文作觀，隨文而行。

「佛前大供」後，學院準備了豐盛的午齋。下午的「皈依儀式」由厚觀院長主持，並於儀式中爲求受皈依者講說皈依三寶的意義以及實踐的方法。

期許與會者在有法有食的盛會後，能夠落實導師「人間佛教」，弘闡人菩薩行的思想理念。☸



法會中虔敬恭誦《佛說無常經》。



上厚下觀院長於每枝香結束後，為與會大眾簡要解說經句要義。




上厚下觀院長主持午齋後的「皈依儀式」。

金剛法會是福嚴佛學院的年度盛事，也是紀念我們所景仰懷念的^上印^下順導師圓寂的日子，時間過得很快，今年已邁入第七個年頭。記得七年前於新聞媒體得知導師圓寂的消息，那時候的末學尚未學佛，也不知這位法師是何許人也。如今出家學佛因緣微妙不可思議，來到學院就讀，也感謝學院給末學如此殊榮承辦這年度重要法會。

承辦如此法會是末學第一回，以前完全沒有經驗，但沒有緊張的心情，因為去年的執行長還在學院就讀，未來的執行長（今年的副執行長）也是一流人才，加上有學院師長的協助指導，所以很安心，一些些的擔心都沒有。這個職務不過是選定組長及組員，然後將工作分配下去，接著協助各組一一完成工作（幾乎由副執行長帶領完成），整個法會從事前的各組人員編排、前置準備作業、會場布置規劃、法會流暢進行，一直到場地恢復、歸位，無不是大眾通力合作。

從這次運作當中，看到了自己的不足，同時看到師長、同學們用心、用力的共同完成這一盛會。每個人各司其職，盡力將負責的部分完成：^上厚^下觀院長親自主法，引領大眾共修，於每枝香後，為眾說法，解說經文，事前應該花了一番功夫準備；^上傳^下妙學務長全場走動，關心現場，招呼蒞臨法師、護法志工等等事宜；僧值老師與糾察老師負責補強缺

漏的部分，細心微不至；法器人員事前不斷的練習，培養彼此的默契，希望當天能有最好的表現；佈置組將圖書館變成莊嚴的會場，插花的菩薩用心地將整個會場裝飾得猶如進入了另一國度；事務組準備的項目繁多，除了重要的聯繫工具——對講機，還有場地變化、安全警衛、全場音效、記錄珍貴畫面——攝影組、機動組還有交通的接駁與管制——交通組，若是少了接駁車，老菩薩們和行動不便者就要辛苦的走上一段路；香燈組掌控了法會運作：打板集眾、水果擺排、經書收發，還要注意會眾的身心狀況；櫃檯組要頭腦清晰，填寫單據，點收襯金；接待組親切的迎接與會大眾；大寮組義工用心的準備供菜，還有全體會眾豐盛的感恩午齋，這是業餘中的專業廚藝團隊；此外，還要為大眾準備清涼解渴的甘露法水、各個休息區的餐具與點心等；慈濟志工鼎力配合各組事務，如果少了這些菩薩，我們這些學生必須分割成許多份才夠運作；副執行長為了明年能掌控好法會現場，盡心盡力做到最好，腿軟了兩天，用兩天的時間恢復精神體力。末學則一邊涼快，看大眾師忙進忙出，感動不已、感恩萬分！

最後，感謝所有與會的法師、居士大德、志工菩薩以及學院全體師生，沒有大眾的配合與協助，個人是無法完成此年度盛會。再次至誠感恩，阿彌陀佛！

平凡的導師，不平凡的威德

釋法雲（福嚴佛學院大學部）

西元 1953 年，福嚴精舍落成，導師 49 歲，這裡是導師在台灣第一個建設的道場。一生為佛教、為眾生而努力的導師，於在 2005 年 6 月 4 日早晨 10 點 7 分捨報。

今年是導師圓寂後的第七年，福嚴佛學院為感念導師，於 5 月 12 日星期六，舉辦「印順導師圓寂七週年紀念法會」，緬懷導師為佛教、為眾生，同時也在提醒眾人勿忘「人間佛教」——諸佛皆出在人間，通過人乘修菩薩正行而究竟圓滿佛乘。這是大修行，這也是我們依循導師的教誨所應朝向的目標。


法會當日主要以念誦《金剛經》與《無常經》為主，所以又稱為「金剛法會」。為什麼叫「金剛」呢？「金剛」一詞，在導師的《般若經講記》裡有這麼一段解說：「金剛譬喻為般若，以般若來破除一切煩惱，猶如金剛能破除一切而不為一切所壞。」（詳閱《般若經講記》p.2~p.18）因此，在這般莊嚴殊勝的金剛法會，同願一切眾生早得如金剛的般若，斷破貪瞋癡等諸結使。

誦《無常經》是導師要求圓寂後所誦的一部經，以無常的道理，深刻體驗諸行無常。世間一切有為法，無一不被無常吞。經文後段更是重點，如說：「常於人世起慈心，晝夜自身依法住，……恆用戒香塗瑩體，常持定服以資身，菩提妙華遍莊嚴，隨所住處常安樂。」真正欲得安樂者，不應執著，應捨我法二

執，因為這一切都是無常的、無我的，更應該以戒定慧三無漏學莊嚴自己，證得無上菩提（涅槃）。這也是《成佛之道》三乘共法中的止觀修學次第，先以觀無常、入無我，而後證入涅槃寂靜。

優美高雅的會場，不是隨意的佈置，而是全院師生與護法全力以赴呈現的成果。四盆素雅鮮華圍繞著導師銅像兩側，大雄寶殿香雲繚繞，諸佛菩薩雲來集，隨喜一切諸善法。來自各地寺院的法師、居士們，熙熙攘攘地湧上福嚴來，穆穆純純地等待念誦。

導師的巨大著作，並非一言兩語所能全述，但總能得如此重點，作為我人一生的宗旨：「以念誦禮懺培育信願；以福利慈善增長慈悲；以研習三藏啓發智慧。」導師也說，要有一個崇高的僧格，「須以念誦、懺悔等來培養宗教情操；安立於聞思經教的慧學中，不求速成，以待時節因緣。」

平凡的導師，不平凡的威德，就這樣漸漸地融入了我的人生思想中，充滿感恩有導師這麼一位大善知識！



行到水窮處，坐看雲起時

釋長叡

(法鼓佛教學院碩士班一年級)
(福嚴佛學院第五屆研究所畢業)

按照往例，學僧在金剛法會時前去「福慧塔院」，為人做簡介。塔院中的對聯通常是介紹的重點之一。

遊心法海，深觀廣行，闡揚人間佛教；
獻身娑婆，妙智大悲，莊嚴菩薩願行。

「深觀廣行」，最直接的解釋，「深觀」指《中論》；「廣行」指的是《大智度論》。

這是以龍樹學的《中論》與《大智度論》說明「深觀廣行」。

不過，學僧以為，如果溯源而上，「行到水窮處，坐看雲起時」，「深觀廣行」或許也可說是《阿含經》、《般若經》。

導師曾經考究：「《中論》為《阿含》通論」（《中觀今論》第二章第二節，頁18）；另外，導師說：「《大智度論》所依據的是《大品般若經》」（《初期大乘佛教之起源與開展》頁25），準此，「深觀」

也可說成《阿含經》；「廣行」亦可說是《般若經》。

一言以蔽之，「飲水思源」，導師的「深觀廣行」綜括聲聞經（《阿含經》）與大乘經、論（《般若經》、《大智度論》、《中論》）。

再將此對聯的「深觀廣行」與「妙智大悲」對比解讀：

「深觀」對應「妙智」，這是共聲聞的「淨心第一」；

「廣行」對應「大悲」，這是大乘不共的「利他為上」。

所以「深觀廣行」、「妙智大悲」，所講的不外乎「淨心第一」、「利他為上」，是由三乘會歸一乘。

這是今年介紹塔院所得的聯想。☺

印順導師圓寂七周年金剛法會記

釋真傳（壹同女眾佛學院研究所）

導師圓寂七周年，第一次上去參加金剛法會，與一群即將離開的同學，內心實有良多感慨。同學之間，現在只剩我和兩位同學曾有面見導師之緣，而他們也要在這學期結束後離開了，還有那些同窗多年的大四同學也是。走在學院通往福嚴的那條綠蔭道上，「最後一次」的孤寂感不停地湧上心頭，突然想到導師曾感嘆「學友星散」……。

進了福嚴的大門，轉角就看到導師的塑像儼然肅穆的端坐著，還有旁邊的佈置，七年前導師停棺在那裡的樣子，忽然湧上心頭，不禁一陣悲從中來，有種想要衝進去頂禮的衝動，但克制了下來……。今天參加這個法會，除了想跟這些老同學們最後一次上去瞻仰、讚頌，也想跟導師說，希望他給我多一些勇氣，讓我好好的學完三年。

上到福嚴的大殿，有種熟悉的感動。唱爐香讚時，很賣力很賣力的唱，這一部金剛經的誦持，是緬懷導師，也想給臨行的同學們祝福，給自己鼓勵。也許是在導師的道場吧，隨著經文念誦，導師曾說過的空性的法義，一段段的浮現，伴隨著這些經文，感到特別的親切。第一次覺得金剛經念起來這麼的有意思。念著、誦著，突然有種體會，眼前的這些離別，在有限有礙的時間、空間中，我們確確實實要分離了，但在無一切的無限礙中，在正法的光明中，卻是不會

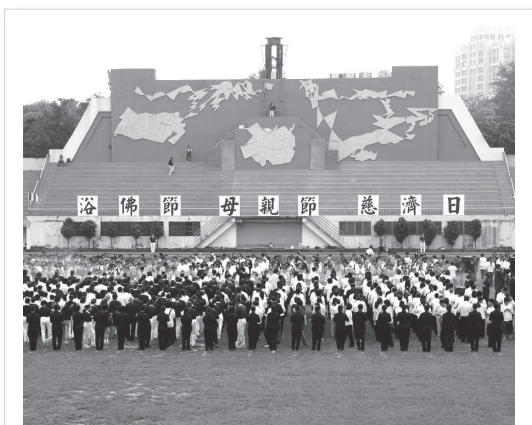
離去的，思及此，那一股悲滄不禁釋然許多。厚觀院長站在中間，偶爾抬起頭來看看，院長表現出的精神、毅力，總讓我想到導師說的「少壯的佛教」。結束後，院長慈悲開示了末尾的金剛讚，由無相的大智啟發的斷疑生信，深契導師智證大乘的立場：絕一切外相的所邊，超一切內心體悟而無所著的能邊，達到能所雙忘的超絕；在般若的體證中，頓忘人法二執而深刻的體認真正的眾生空與法空，般若的法味重重無盡的顯現於道場、顯現於仁者心中；《金剛經》中有許多的四句，一一法句融通無礙，以此無我、無人、無眾生、無壽者的無一切相修一切善法，以無貪、無瞋、無癡的善根建立起的福德，在般若空性的廣大無礙中，亦是如此的無限無量。

離開時，看到睽違已久的明聖法師，法師親切地與我們院長寒暄，也跟我們道別。正法的真理，雖然是如此不變的存在，但因為住持正法的人的顯揚，顯得活潑有力了起來，佛教，需要更多為法為教的力量來延續。也許大家都要分道揚鑣了，各自踏上自己的旅程，但沐浴在正法的光明中，我們要一樣為法的宏揚而獻身！這一場金剛法會是這樣的難得。☸



福嚴佛學院參與 慈濟浴佛大典

編輯組
釋圓祥



慈濟新竹市立體育場浴佛大典實況。



學院同學接受慈濟志工採訪。

福嚴佛學院自 2008 年至今，全院師生都踴躍的參與佛教慈濟基金會於台北中正紀念堂舉辦的「浴佛大典」，今年更參加了慈濟於新竹市立體育場舉辦的「浴佛大典」，這二場都是在 5 月 13 日舉行。

慈濟基金會表示，浴佛儀式有兩層內涵，一是紀念二千多年前有位覺者來到人間，傳達真理給人們，在禮佛足儀式中手沾法水，虔誠地合掌時就會聞到馨香，象徵佛陀的德香、法香、心靈之香；二是灌沐佛身主要在淨化己身，願人身也能清淨像如來法身。

1 新竹場——新竹市立體育場

當天早上七時許，由慈濟志工至學院恭請法師至新竹市立體育場。場內規劃了 3 處浴佛台以及鮮花襯托下顯得更莊嚴神聖的 120 尊宇宙大覺者。

首先，大眾合掌齊唱《無量義經》——「靜寂清澄」，以恭敬心、歡喜心迎接佛曆 2556 年的佛誕節。在法師引領下，

與會大眾以手沾香湯、躬身禮敬佛足，再取香花合掌，象徵佛陀的德香、法香、心靈之香，留駐在禮佛者的心底。

浴佛儀式包括禮讚、讚佛偈、讚仰三寶、禮敬諸佛、全體浴佛、虔誠祈禱、大回向、至誠發願、繞佛繞法，歌頌佛恩、親恩與眾生恩。

全程歷時約一小時，於上午九點圓滿完成，有近 4000 位志工及會眾參與，接下來的「隨喜浴佛」也有近 1000 人參與，共同成就新竹區萬人浴佛盛會。

2 台北場——中正紀念堂

下午二時，學院師生在慈濟志工的迎請下，再度搭乘專車，前往中正紀念堂。在簡單的彩排後，下午四點五十分，浴佛大典正式展開。萬人一心，善聚一念，共增佛誕光輝，也感念眾生恩、父母恩。

會場共有 668 尊宇宙大覺者，典禮在法師的引領下，大眾唱誦〈爐香讚〉，並由慈濟志工演出「至誠發願」，祝願社會祥和，更利用隊形轉換，排列出「TZUCHI」、「46」、「菩提葉」及「法船」等圖像，象徵慈濟 46 年，走入國際和法船啓動。

慈濟基金會發言人何日生表示，感恩心是社會諧和的重要理念。慈濟人以感恩心，感恩天下萬物覺有情，將務實態度結合科學精神來珍惜物命。藉由「佛誕節、母親節與全球慈濟日」三節合一，希望透過浴佛儀式表達對佛陀的敬意、啓發人人保持清靜的心，時時照顧好自己的心念，也祈求天下無災難。☸



福嚴佛學院師生排班進入中正紀念堂，準備參加慈濟浴佛大典。



慈濟中正紀念堂浴佛大典彩排現場。



慈濟中正紀念堂浴佛大典現場實況。

朦朧地天空，悶熱地氛圍，不曉得雨是否會來的不是時機呢？因氣候的關係，帶著些許鬱沈的心情抵達台北慈濟浴佛的會場。今天，是慈濟的三期一慶——佛誕日、母親節與慈濟日。應慈濟邀請，學院出席當晚的浴佛大典。然而，前幾天的氣象預報說明將有陣雨，願諸佛菩薩護法龍天庇佑一切圓滿。

此次的慈濟浴佛別於以往，降旗儀式，與迎接宇宙大覺者後，以〈爐香讚〉為法會的序曲。大磬、木魚聲與傳統梵唄令與會大眾的內心逐漸沈靜，法會更具有宗教的氣息，同時也將漢傳佛教的音樂，以此特別的方式介紹給全世界。這樣的安排是慈濟邁向第 47 年新的一步，符合了佛教的「先以欲鉤牽，後令入佛智」。以慈善、人文等事業接引大眾，再將佛教的教義、文化慢慢的傳入大眾的內心，實踐著契理契機的人間佛教。

「禮～佛～足，接～花～香，祝福吉祥！」寧靜的內心，隨著主持人的帶領，躬身禮敬佛陀，手沾香湯，悶熱的氣氛消失了，雨並沒有如其所願的降臨，眼前的琉璃佛像綻放著光明，內心頓然感到清淨。微微的和風將淡淡的麥草香與玉蘭花香，充塞整個會場，象徵佛陀的德香、法香與心靈之香從佛陀的清淨法身流至我們的心底。大眾依序一排接一排的禮敬佛陀，每人臉上流露出平靜的笑容，沒有爭先恐後，沒有不耐煩，只

有靜靜的等待與隨喜感恩，等待著禮敬宇宙大覺者，感恩宇宙大覺者以智慧與慈悲引導在苦海中沈淪的我們。

會場播放「誠心祈三願」一曲，與其說這首歌是願佛陀哀愍眾生，不如說是一種自我的期許！一願，遠離兵厄去瞋恨，天下無災無難無嚎聲；二願，社會祥和息紛爭，喜悅攜手邁向福慧路；三願，淨化人心似清晨，恰如黑暗路上點明燈。期許我們能學習佛陀的智慧與慈悲，從我們自心清淨，影響我們身邊的大眾清淨，成就清淨的國土。

感恩佛陀將所悟的智慧留在人間，讓我們能學習佛法，去除我們自身貪瞋癡等煩惱。感恩佛陀以三業大用展現慈悲，讓我們能體會人間有愛。提醒我們，要將佛陀的智慧與慈悲付諸於自他上，為佛教、為眾生！

佛誕日是紀念佛陀誕生的節日，如此慎重的日子，等同佛教徒的新年。從彩排看見志工們不斷的排練，歌曲不斷的重播，動作不斷的練習，直到法會的開始，大眾以虔誠恭敬、自我期許與感恩的心對於這法會的投入以及最後歡喜圓滿的落幕，是一尊尊未來佛的無聲弘法。

您看過全世界一起矚目的浴佛法會嗎？電視機前的您，可否感受到現場的氣氛？感恩能參與及見證這場莊嚴肅穆的慶典，這不是一場儀式性質的浴佛，而是一場盛大的饗宴。☸

大愛遍灑三千界，體現佛教青年力

釋覺天（福嚴佛學院大學部）

浴佛是對佛陀的緬懷與感念，透過慈濟人的傳達，讓更多群眾得以感受到這份心念，此等精心規畫的浴佛盛會，將在台北的自由廣場展現出來。

這是我第二次參加台北的慈濟浴佛，前次擔任攝影任務，無緣參與正式活動，只能找尋左右高處點進行拍照。此次的浴佛活動，學生有幸能參加正式的開場與過程，令學生印象深刻並震撼著內心深處的景象不勝枚舉，其一，當轉身仰敬莊嚴的佛像之時，映入眼簾的是一幅令身心感動的畫面，佛像的後面是一片綻放光芒的雲彩，隨著現場的音樂聲，宛如佛陀正聆聽著與會大眾的心聲及心願，以慈悲、光明普照大地一切有情眾生。

其次，活動的前置準備作業，以及彩排的辛苦演練，每一位參與的義工、志工，為了使浴佛的活動能達到圓滿完善，全力以赴的付出每一分的汗水和體力。或許是這一分的努力與付出，感動著龍天護法，以及在諸位慈濟人的心願之下，當天的氣候格外的美好。


人間的佛教、人間的菩薩行，所需要的正是這股為他人、為大眾，不計個人利益得失的付出與努力。慈濟人本著這

份精神，將這份大愛遍及了全球 70 多個國家，不論出家眾、在家眾都延續此等精神，這不僅是佛教之福，也是人民之福。

隨著夜幕的降臨，手中的燈火猶如降落在大地的星辰，活動的節奏則持續不間斷，隨著諸位法師徐徐的走向浴佛台，廣場的慈濟大眾也開始了浴佛儀式。

沒有複雜繁瑣的動作，卻帶出了隆重莊嚴的氣氛。此刻站在台上的我，眼睛所看到的，不是個人單一的動作，內心所感受到的，是大眾凝聚出來的力量，這股力量不斷的震撼著內心。

當大眾隨著音樂移動之際，腦海中不斷的浮現出印順導師所說到的「青年的佛教」與「菩薩行的真精神」。

出家菩薩與在家菩薩同樣都是佛弟子，我們需要佛法的引導，佛法的弘揚也需要我們，「自利與利他」隨著個人的風格、願力，取向亦會有所偏重，我們都是佛教的一份子，我們所行的都是佛法的一分，盡其所能、隨分隨力而展現，只專看一方的表現，都不足以體現佛法的全部面貌，唯有立本於正知正見下，結合大眾的力量，才能令佛法普及、久住人間！

福嚴佛學院暨壹同女眾佛學院 聯合論文發表會

編輯組
釋圓祥



第一場發表者：
福嚴佛學院大二班有哲法師。



第一場發表者：
壹同女眾佛學院大四班傳法法師。

福嚴佛學院與壹同女眾佛學院於5月26日下午聯合舉辦兩院論文發表會，由兩院分別推舉二位大學部同學發表研修成果。

第一場由福嚴佛學院大二班有哲法師與壹同女眾佛學院大四班傳法法師發表論文。

有哲法師撰寫〈鳩摩羅什的法身觀〉，講評老師為開仁法師。撰文的動機啓發自作者不能生逢佛世，無緣見佛，而欲求見佛的法身；並且在研讀《大乘大義章》時發現慧遠與鳩摩羅什於書信往來時，涉及法身的課題頗多，希望能藉此掌握法身的概念。

此篇論文所述的法身，包含了佛的法身，也順帶一提菩薩的法身。佛法身的部分，作者在介紹《大乘大義章》的佛法身之前，先整理了《大智度論》的佛身說，在其研究中，《智論》主要都是二身說，然而在其他經文的爬梳中，羅列出佛的功德法、教法、空性、法性所



講評老師：開仁法師（左起）、圓波法師、圓信法師、大乘法師。

流身等都是法身義；而鳩摩羅什則於《大乘大義章》歸納出三類法身義，但仍未見如後期的三身說，但已如《智論》有發展為三身說的可能。菩薩法身則有無生法忍捨結業生身所得的法身，與十地菩薩的法身二種。

講評老師開仁法師提到，問題意識的提出、文獻回顧的鋪陳、思想觸角的深廣、歸納文義的嚴謹都是一篇論文所應該注意的要點。

傳法法師撰寫〈菩薩代受眾生苦之探討〉，講評老師為圓波法師。該文從《大智度論》及《華嚴經》註釋書的線索，希望能解決對菩薩「代受眾生苦」是否真能代受、會不會違背業果法則及所見的階位不同等疑惑。

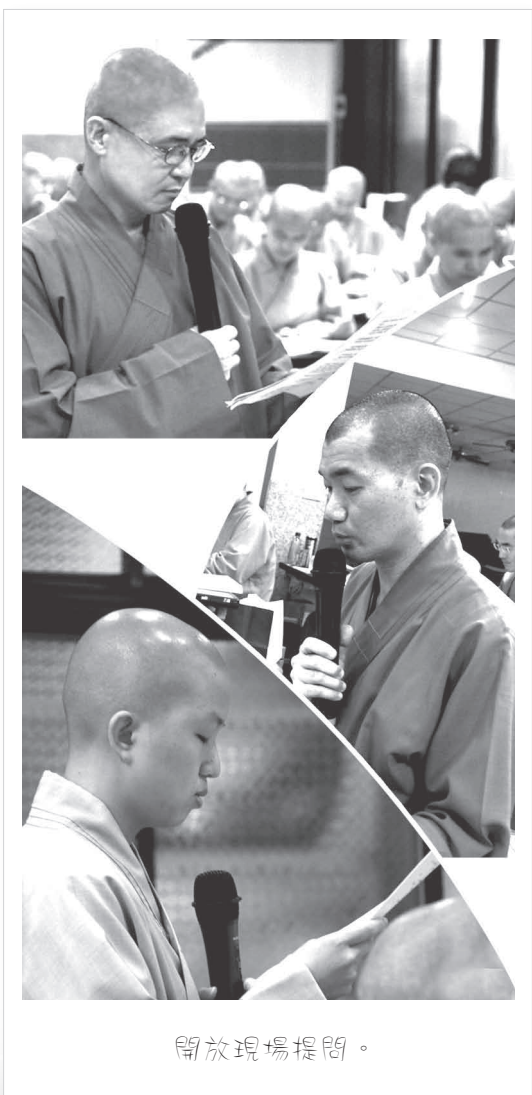
作者於論文中提到，依照古德四類六義、七義的解說，所謂「代受眾生苦」，有還在發起意樂的層次；或成就幫助眾生脫苦的緣，說法、留惑潤生等；有能真實代受的，也是以自苦換取他苦，而



第二場發表者：
福嚴佛學院大四班覺竟法師。



第二場發表者：
壹同女眾佛學院大四班真量法師。



開放現場提問。

非代替該眾生本身的苦惱；最後是理觀的層次，以事理圓融的大悲同體觀之，則眾生苦即菩薩苦。所以，作者於發表中也肯定的說此無疑是可行的。又從有緣無緣、定不定業、對眾生有無利益等，解答對業果的不違背。階位說則以次第的增進，而非論中有其矛盾來會通。

講評老師圓波法師總結的巧喻這一場為「悲智雙運」的論文發表。並提到寫作論文應對自己有信心，理解自己能理解的，寫出自己所知道的，大家再一起共同研討即可。

第二場由福嚴佛學院大四班覺竟法師與壹同女眾佛學院大四班真量法師發表論文。

覺竟法師撰寫〈由「四食」建立正見之初探〉，講評老師為圓信法師。撰文的目標，希望能從「四食」集和滅的緣起法則，建立正見，從中達到息苦的解脫目標。再者，作者希望透過對攝取「四食」以實踐正見的建立，再配合「緣起四諦之慧」，整理出有次第性的架構。主要依據的是《雜阿含》（344經）及《中阿含》（29大拘絺羅經），並參照巴利對應經典。

作者介紹四食的定義之後，接著討論四食的「集」，並將其緊密的與十二緣起支的「愛」作連接；最後將多部經典對四食的「苦滅」部分作出彙整，如對段食的飲食知節量、觸食的以如理作意轉無明觸、意思食的斷除欲愛、對識食

的遠離想等，都是具足正見的修道過程。

講評老師圓信法師提到寫作論文不能怕麻煩，該提到的都不能省去。並對此四食在緣起中的角度，認為可以再從印順導師所提到的逐物流轉、觸境繫心等更廣泛的去理解。

真量法師撰寫〈部派所傳的波羅蜜多不立禪定之理由探討〉，講評老師為大乘法師。作者認為，就行法的角度而言，禪定為五乘共法、大小兼通。然而，係屬菩薩行法之一的禪波羅蜜多，卻在一些部派的波羅蜜多名單中排名無份。因此，該文嘗試探討沒有立出禪波羅蜜多的部派不立的理由。

作者主要探討的部派，是依於說一切

有部的《大毘婆沙論》所提到的有部毘婆沙師、有部異師，及南傳銅鑠部在漢譯《解脫道論》的記載，並佐以《南傳菩薩道》。於文中說，事相上沒有別立禪波羅蜜多，並不表示不重視、不修習。只能說是開合與納攝上的有無，或者是異名上的差別，如有部將禪攝在般若，《解脫道論》將禪的內容攝在出離波羅蜜等。

講評老師大乘法師提到戒、定、慧是佛教基本的修行次第，探討此問題應注意到這一根本的立場。

在每一場次之後都會開放與會者提出研讀後的疑慮，期望能於此過程中，自他增上，迷惑解除，信心增長。☺

福嚴推廣教育班

第24期 課程公告

民國101年9月11日～民國102年1月19日

班別	課程名稱	時間	授課老師
初級班	念佛共修	週一／晚上19:00~21:00	傳妙法師
中級班	《華雨集》選讀(五)	週二／晚上19:00~21:00	福嚴法師群
中級班	《大乘廣五蘊論》	週五／晚上19:00~21:00	道一法師
高級班	《大智度論》	週六／下午14:00~17:00	厚觀法師

(課程如有變更，依「福嚴佛學院網站」公告為準。網址－<http://www.fuyan.org.tw/>)

印順導師思想 巡迴講座暨座談會

編輯組

印順導師在著作中指出很多如何利益、淨化自己的身心，如何利益衆生、如何弘揚正法，都提示了很多，導師也關心佛教的未來，提到如何「復興佛教，暢佛之本懷」。在《印度之佛教》中提出三個方針：「能立本於根本佛教之淳樸，宏闡中期佛教之行解（梵化之機應慎），攝取後期佛教之確當者，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟！」

什麼是「根本佛教的淳樸」？「根本佛教」是指什麼？這裡所說的根本佛教主要是佛陀時代聲聞佛法中提示的解脫道。但是，只是淨化自己還不夠，還要

闡揚中期佛教的行解，此中的「中期佛教」特別指的是初期大乘的「龍樹學」、《般若經》、《中論》、《大智度論》，「後期佛教」並不是指「密教」，而是指唯識的修學，比如《瑜伽師地論》中有提到如何修禪定，「如來藏系」中特別提到慈悲心，這些是屬於確當的，我們要把它納進來，這樣子可以復興佛教，暢佛之本懷。

導師圓寂後，佛教不斷的弘傳，就如導師開示的《佛遺教經》中所說，「佛陀要入滅了，阿難尊者很傷心，希望佛陀能夠長久在世，住持正法，但是佛陀



主講人



說，只有靠我一個人住持正法，不是很理想，應該是弟子們好好修學，依教奉行，然後展轉行之，弘揚佛法，這才是如來法身常在而不滅。」

同樣的，導師留下很多的法寶，對於未來佛教怎麼復興，怎麼暢佛之本懷，已經點出一個方針了，這還有待我們弟子們大家好好同心協力，進一步弘揚與深入。

有藉於此，於6月17日、23日、24日三天分別在高雄正信佛教青年會、台北慧日講堂、台中逢甲大學舉行「印順導師思想巡迴講座暨座談會」，共有四

個主題，首先由開仁法師發表〈印順導師對《阿含經》教義學上的詮釋〉，此文是針對「根本佛教之淳樸」作一番探討，全文分為三篇，介紹導師的研究成果，首先是要瞭解其「研究《阿含經》的方法與動機」，其次是「對佛學界的貢獻」，最後是「以原始經律精神為根基的人間佛教」，希望藉此以條理出導師對於《阿含》的貢獻，並藉此回顧人間的佛陀。

另外，「初期大乘之行解」則由厚觀法師發表〈印順導師對「龍樹學」的闡發〉以及圓波法師發表〈印順導師對





「初期大乘佛教」的探究〉。最後，則由貫藏法師發表〈印順導師人間佛教人菩薩行之特色與饒益〉。有關於唯識、如來藏的「後期佛教之確當」則待日後有因緣時再探究。

此次的三場講座皆高朋滿座，高雄場參加人數約 110 人，台北場參加人數約 280 人，台中場參加人數約 120 人。

對於此次講座的評價，都深表讚許與肯定。希望日後能夠繼續舉辦此類講座，以嘉惠學子。

高雄場學員表示，這次活動的動機、目標都非常好，在極短的時間內能夠瞭

解印順導師思想的重點，對印順導師的思想更加認識與景仰，也生起了再研讀導師著作的意念，願重溫久忘的佛學。對於佛法有更深刻的體認，信心更加增長，是不容易且難能可貴的。

此外，講師們對資料的準備與面向非常充實，精闢的講說，融會貫通，非常精彩。

台北場學員表示，講師將講述內容整理成圖表，以簡報方式講解，是非常好的講述整理。

一天的講座內容，充滿了法喜，讓人深受感動的不只是內容的豐富與精采，





四位講師在說法時，流露出那一份深受佛法利益而產生的力量、喜悅，還有因內在感觸而發出深刻的言語，讓這些教法倍增鼓舞人心實踐的力量！人菩薩行的弘揚，因為實踐者的用心而鮮明起來。

雖然此次巡迴講座的内容只是導師成果的局部分而已，不過主講人依然赤誠地期望藉助此次的研討與座談，廣集方家的寶貴意見，讓佛法成為可行踐的理論，讓佛陀一代的教法，淨化有情的生命。

爲了讓無法參與本次講座者有機會聆聽講座的内容，特別將各場次議題講義

及錄音檔上傳至網路，提供給有需求者上網下載：

【講義檔】

· <http://www.fuyan.org.tw/2012yinshun/印順導師思想巡迴講座暨座談會.htm>

【錄音檔】

- 高雄場：<http://www.kyba.org.tw/board/showcontent.asp?bd=11&id=532&totable=1>
- 台北場：<http://video.lwdh.org.tw/html/lecture/20120623yinshun.html>
- 台中場：<http://video.lwdh.org.tw/html/lecture/20120624yinshun.html> 



福嚴佛學院第十三屆 大學部畢業典禮

佛教弘法人才的產生，須以念誦、禮拜等來增長信念，
進而彼此間和樂共修，組成清淨僧團，培養向學的風氣。
這樣才能發生一種巨大力量，使衰微的佛教能振興起來！

——印順導師《教制教典與教學》，p.151



菩薩於生死海中救度眾生的時候，遭受風吹雨打，寒熱交逼，
自然界給予他的種種痛苦，也能忍受，不因痛苦而動搖了自己為法的大志。



厚觀院長敦勉



頒發畢業證書



頒發畢業證書



學行第一獎：李滋恒



學業優良獎：洞松法師



操行優良獎：聖調法師



熱忱服務獎：圓展法師



熱忱服務獎：振价法師



畢業生代表覺竟法師致詞



《福嚴會訊》電子雜誌
<http://issuu.com/fuyanjournal>