

福嚴

Vol. 30

2011.04

會訊

FUYAN JOURNAL

福德與智慧齊修庶乎中道
冥明共慈悲相應可謂真乘



仰師德範 悲欣交集

永懷導師 · 法影再現



◀民國 50 年 1 月 15 日，印順導師於靈隱佛學院畢業講話。

▼民國 50 年 1 月 24 日，慧日講堂落成，印順導師主持開光典禮。



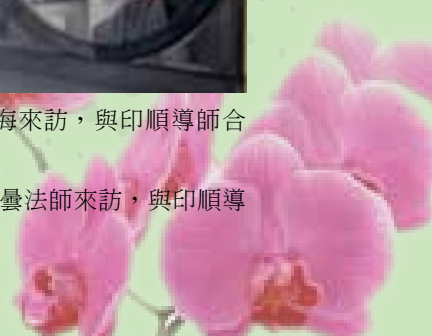
▲民國 53 年 3 月 29 日，印順導師交退慧日講堂。

▶民國 50 年 10 月 10 日，印順導師參加閱兵典禮，於台北總統府前攝影紀念。



▲民國 54 年 3 月 8 日，藤吉慈海來訪，與印順導師合影於妙雲蘭若關房門前。

◀民國 54 年 1 月 22 日，香港優曇法師來訪，與印順導師合影於妙雲蘭若關房門前。



福嚴

會訊

FUYAN JOURNAL
2011.04 Vol.30

發行 | 福嚴佛學院
編輯 | 福嚴佛學院校友會編輯組
郵政劃撥 | 50070116李國良
地址 | 30065臺灣新竹市東區明湖路
365巷3號
No.3, Ln. 365, Minghu Rd., East Dist.,
Hsinchu City 30065, Taiwan(R.O.C.)
電話 | 886-3-5201240

傳真 | 886-3-5205041
福嚴網址 | <http://www.fuyan.org.tw>
部落格 | <http://blog.yam.com/fuyanalumni>
校友電郵 | fuyan.alumni@gmail.com
發行日期 | 2011年04月
創刊日期 | 2004年01月
I S S N | 2070-0520



封面主題： 仰師德範·悲欣交集

河流中的水，不斷地在往前流逝；
生命的推移，原來真的就是這樣——一去永不復返。

目次 Contents

永懷導師

- 02 直趨圓滿三善根的人菩薩行 / 釋開仁

追思仁公

- 20 探尋仁俊長老的生平歲月 / 彙整·編輯組
32 追憶恩師——仁公老和尚 / 釋果慶
36 願與仁俊長老相約在人間 / 釋開仁
38 菩薩清涼月，常遊畢竟空 / 釋長叡

人間法音

- 42 從佛教禪定與解脫之研究 / 釋大乘
談文字邏輯和法義邏輯與解脫之關係（下）
48 擁抱生命，面對死亡 / 釋慧開

校友人生

- 52 貴人相助 / 釋振藥
56 如是因緣 / 釋性演

活動紀實

- 60 活動回顧及預告 / 編輯組
62 普嚴法師晉山陞座大典 / 三灣法華寺
64 真華長老九秩嵩壽祝壽法會 / 編輯組

——上印下順導師圓寂六週年紀念專欄

永懷導師

直趨圓滿三善根的人菩薩行

文 / 釋開仁
(福嚴佛學院講師)

一、前言

當代漢語系佛教的印順導師（1906-2005，以下簡稱導師），為諸多追隨者的學習典範，其人間佛教的思想，強調契理契機的願行，並發願生生世世來苦難的人間，獻身給正法與眾生，為離苦得樂而精進。

在閱讀導師的著作過程中，發覺原來人菩薩行，從未偏離佛法的根本原則，就是一切的願行果，皆指向於圓滿三善根（無貪、無瞋、無癡）為目的。不過，據筆者研讀《佛法概論》中，發現第八章說「無癡即般若、無瞋即大（慈）悲、無貪即三昧」，與第十九章說「大乘三心——菩提願，大悲心，性空見，即是無貪、無瞋、無癡三善根的擴展」，明顯地於「無貪」配對三昧或菩提願，出現了差異，為此，筆者撰寫此文，

希望提供粗淺的拙見。

二、三善根的淺深層次

七佛通偈之諸惡莫作與眾善奉行為戒，自淨其意為定、慧。（註1）不難明了「意」為修證之重心，若讓心能恆常住於善法或無漏法，則定能由之趨向完善的境地。不過，三善根的開發，可以有層次上的淺深不同，如導師在《成佛之道》中，即巧妙地分別說了五乘、三乘與大乘法之三善根，以下將分別解說。

（一）五乘法的三善根

學佛者必然瞭解世間是雜染的，出世是清淨的，但是若約依人間正行而直趨佛道來說，「五乘法」所言雖只是世間善法的基礎，不過缺乏也無法登上出世堂奧。然而，這些善法

與出世法的修行項目，該如何做銜接，應是一件相當有意義的考察。筆者會選擇以三善根為契入人菩薩行的精髓為動機，實應在《成佛之道》乙書中，明白揭櫫三善根有三階之淺深內涵，而且貫穿於十善中之意業層面，導師說佛法乃「由心論」，^(註2)或許從中即可領略一二。

導師在「五乘共法章」中分析意善業時，說到：

意善業有三：離貪欲，離瞋恚，離邪見。離貪欲是：對於他人的財物，妻室（丈夫），權位，不起貪戀而欲得的心理，不作取得他財等計劃，自己安分知足，離貪欲心。離瞋恚是：對他不起瞋恚忿恨心，不作損害他人的設想。離邪見就是正見，正見有善惡，業報，前生後世，凡夫聖人等。意業雖是內心的，但發展出來，就會成為身語的行為。^(註3)

從上獲知，依人身而修十善的初始，與五戒等是相應的，^(註4)並且要求在知見上更應具備世間正見及遠離粗重的貪瞋等心念，否則單從身語的行為，無法確認學者是否與十善法

為伍。

尚未得無生忍的結業生身菩薩，確保人身而能世世常行菩薩道的能力，是首要的，導師以為五戒十善（戒）為根本，畢竟有了這世間的清淨戒，那必然能生人間天上之善趣，不會墮落。否則自己淪墜惡道，還想救眾生嗎？當然，菩薩也因此淨戒才有更多的機會生在人間，見佛聞法，利益眾生。導師巧妙的譬喻戒如浮囊一般，能浮不沈，^(註5)而在《寶積經》則被形容為如船板一樣，牢固堅厚，不會沈沒。^(註6)

導師在「五乘共法章」開章時即闡明，共世間宗教的人天善法，雖然無礙於生善趣的可能，但是學習佛法的三歸與五戒十善，少了一般宗教的錯誤知見，卻多了一份順應出世法的善緣。一般的初學者，若能循此修學，導師說：「保證能不失人身，不礙大乘，這是唯一有利而沒有險曲的大道！」^(註7)

（二）三乘法的三善根

在「三乘共法章」中，導師詳細地論及煩惱的種類（四諦中之集諦），以論師的意見而約略分別為欲界的粗惑，與上二界的細惑，先來看



欲界粗惑的根本內容：

一切煩惱，可以分為三大類：
一、貪類；二、瞋類；三、癡類。一切煩惱，無非這三煩惱的支派流類。如愛、染、求、著、慳、諂、憍、掉舉等，是貪類。忿、恨、惱、嫉等，是瞋類。見、疑、不信、惛沈、忘念、不正知等，是癡類。(註8)

一切煩惱實是三根本煩惱的流類，有謂擒賊先擒王，若能對治根本的賊王，其他的就容易處理了。約轉凡入聖的階段來看，三乘法就是能截斷生死根本的聖法，根本而重要的第一關，當然就是斷三結，其中又以我見為首要。從上來審核，這其實是隸屬於癡的內容，是對真實事理的倒見與迷惑，導師說的好：「從他的不知來說，是不知善惡，不知因果，不知業報，不知凡聖，不知事理。從他的所知所見來說，便是：『無常計常，無樂計樂，不淨計淨，非我計我』。」(註9)

至於上二界的細惑，由於瞋心已不起，所以由無明隱微的蒙昧心——我癡，而分別出「我見，我愛，我慢」，合名為四無記根。導師甚至於

剖析說：「我見即癡分，我愛即貪分，我慢——自恃凌他即瞋分。於隱微蒙昧的覺了中，有此我見，我愛，我慢，成為有情識的——極深細的本質。」(註10)能將此三界粗細的身見、戒禁取、疑等的倒見根除，就是證入初果位——見惑為初果所斷。

從三乘共學的內容上來看，斷三不善根乃獲得出世解脫的要項，那菩薩行者該如何著手呢？在導師的觀念中，人間的菩薩行應首先對治與慈悲相違的瞋類煩惱，如說：「不斷煩惱（瞋，忿，恨，惱，嫉，害等，與慈悲相違反的，一定要伏除不起），也不致作出重大惡業。時時以眾生的苦痛為苦痛，眾生的利樂為利樂；我見一天天的薄劣，慈悲一天天的深厚，怕什麼墮落！」(註11)

另外，在導師的研究中，佛世時的解脫門應有四種，四種三昧中，三三昧即三解脫門，依三法印而成觀；無量三昧，即是依苦成觀。其中據導師的研究獲悉：「由於聲聞偏重厭自身苦，不重愍有情苦；偏重厭世，不能即世而出世，這才以無量三昧為純世俗的。聲聞的淨化自心，偏于理智與意志，忽略情感。所以德行

根本的三善根，也多說『離貪欲者心解脫，離無明者慧解脫』，對於離瞋的無量心解脫，即略而不論。」(註12)

從上可明了，聲聞對於離瞋的無量心解脫之忽視，造成無瞋善根的不圓滿，然而，這並非說漏盡者的三毒永盡會因此而變成有所缺憾，其意義只重於沒有給予徹底的發揮，讓情感面的無瞋善根，無法與大悲精神相合。

或許有人認為導師評論的聲聞即是說一切有部的論師，從龍樹論有相同評鑑來看，多有此意思是沒有錯誤的，(註13)不過，無論是龍樹或是導師終究要表明的立場，還是圓滿無礙的大乘佛菩提，如導師所言：「如針對厭離情深的聲聞，應重視大悲的無瞋。……菩薩的重視慈悲，也有對治性。論理，應該使無礙的智慧，無貪的淨定，無瞋的慈悲，和諧均衡的擴展到完成。」(註14)「佛陀的大菩提，即無貪、無瞋、無礙三善根的圓成；也是依法、依世間、依自的德行的完成。成佛，即是擴展人生，淨化人生，圓滿究竟的德行，這名為即人成佛。」(註15)

由此觀之，能依人身的三特勝，

而昇華至圓滿的三善根，唯有證得無上菩提的世尊。那我們不禁會問，大乘法的三善根有什麼特質，可以讓人的三特勝，淨化到如此的境界呢？這就是本文的核心課題，也將於下面討論之。

(三) 大乘法三善根

導師的《成佛之道》，貫徹始終的說明依人身直趨佛道的方便就是修習十善。五乘共學的階段，乃以世間善業為引導，尤其無礙的內容即是世間正見，由此而導正心不落於貪與瞋，時時以正確的人生觀，來修學人間的正行（十善戒），以趨向完善的人格。

那麼菩薩受持淨戒的態度又是如何呢？導師說：「菩薩的受持淨戒，輕重等護，比聲聞人的持戒，還要謹嚴得多。菩薩雖自己嚴持淨戒，而決不輕視毀犯戒法的眾生。……菩薩的淨戒，是無所得的空慧為方便，對於持戒、犯戒，都是不著相的。能達持戒、犯戒不可得故，就是三輪體空的淨戒波羅蜜多了。」(註16)

要做得這種三輪體空的淨戒波羅蜜，剋實而言，其他的波羅蜜多行，理應同步趨向完善才對，如《大

智度論》〈六度相攝品第 68〉等，即有此意。因此，波羅蜜多行勢必與大乘三心相配合，才能真正踐履導師於《佛法概論》第十九章所說的「依三心修六度」及「依六度圓滿三心」。那我們不禁要問：大乘三心與三善根的關係又是如何呢？導師《佛法概論》第十九章這樣說：「菩薩的修行六度，出發於三心，歸結於三心，又進修於三心的推移過程中。試約菩薩行的歷程來解說：一、立菩提願，動大悲心，得性空見——無所得，這即是無貪、無瞋、無癡三善根的擴展。」（註 17）

假設按一一配對來看，無貪對菩提願，無瞋對大悲心，無癡對性空見。在尚未討論其合理性時，讓我們先來看看導師《成佛之道》「大乘不共法」的看法：「說到菩薩戒，是以十善行為根本的。不但菩薩初學，從十善學起，名為十善菩薩。如說：『十善菩薩發大心，長別三界苦輪海』。就是大地菩薩，也就是十善正行的深廣實踐。除身、語的正行清淨外，如——不邪見而得甚深的正慧，不瞋恚而具廣大的慈悲，不貪欲而成無量三摩地。」（註 18）

簡言之，十善到了大乘法領域時，其中的三善根必須要扣緊「智慧、慈悲、三摩地」來談，如此纔能讓菩薩的三善根得以圓成。這樣的配對在《佛法概論》第八章也有相同的看法。（註 19）然而，在《大智度論》卷 13 則說到：「若修定、智慧、慈悲和合，得三乘道。」（註 20）這或許又需分辨大小、廣狹等之不同義涵了，這裡姑且不談。

不過，若審思上述《佛法概論》第十九章的說法，不難發現無貪到底該對應菩提願，還是三摩地呢？由於此關係到諸多人間佛教思想的課題，今將分段來論述之。

首先，筆者選擇以《佛法概論》的二段引文為依據，繼而旁徵其他資料，爾後才提出個人的歸結看法。於此，筆者的方向為：

第一、約擴展人的三特勝來說：無貪配菩提願，可以人菩薩行不貪急證成佛，與勇求及樂欲佛道的菩薩意義為詮釋對象。此外，導師亦有說明菩提願取代三昧的涵義。

第二、約圓滿三善根來說：無貪配三昧，分別以菩薩需要成就無量三摩地，和未至菩提座前不現入滅定的

兩項主題來論述之。當然，這也關係到佛盡除定障的意義，容後再談。

三、無貪善根與菩提願的關係

(一) 不貪急證成佛

約擴展人的三特勝來說，導師在《成佛之道》說到：「三心是大乘的通行，正與儒者的三達德——智、仁、勇一樣。這本是人類的特勝：憶念勝，梵行勝，堅忍勝；也就是理智的，情感的，意志的特勝。……大乘法，本是著重依人乘而直入佛道的，所以也就揭示了：究竟無上的志願——菩提心；普遍平等的同情——慈悲；徹法源底的智慧——空慧，為大乘行必備的通德。因此，大乘法行，就是使人類特勝的德性淨化（俗稱昇華），使他融和進展而到達完成。……大乘的真義，實是人生的趣

向於究竟，『即人成佛』的法門。」

(註 21)

簡單說，依人身而直趨佛道的修法，若約大乘三心的圓滿來看，實是依人身的三特勝（或知情意）的擴展淨化而成，並無離開現實的人生，即人而成佛，每位眾生皆存有著這緣起的可能性。

雖然，導師在《佛法概論》第八章也有相同的看法。(註 22) 不過，在《佛法概論》第十九章卻有以下的說法：「約菩薩行的歷程來解說：一、立菩提願，動大悲心，得性空見——無所得，這即是無貪、無瞋、無癡三善根的擴展。」(註 23)

言下之意，菩薩的大菩提願，對應的是無貪善根。這兩者到底有什麼關係呢？或許可以導師在《華雨香雲》用於形容太虛大師之菩薩心行的一段話來補充說明：「大師在佛法中



之意趣，……沒有求即時成佛的貪心，正是本於依人生增進而直趣大乘行的佛道；也因此而超脫了聲聞行，天行的專為自己，專重現在。」（註24）

從太虛大師的人生佛教看來，無有成佛的貪心，為的就是依人生而直趣無上菩提——完成成佛的大願。導師的人間佛教，同樣秉持大師的這些理念，而說到：「以凡夫身來學菩薩行，向於佛道的，不會標榜神奇，也不會矜誇玄妙，而從平實穩健處著手做起。一切佛菩薩，都由此道修學而成，修學這樣的人本大乘法，如久修利根，不離此人間正行，自會超證直入。如一般初學的，循此修學，保證能不失人身，不礙大乘，這是唯一有利而沒有險曲的大道！」（註25）

不急貪求成佛，願生生世世在這苦難的人間，為正覺之音而獻身，是導師畢生，乃至無限時空的願行，也是每位人間菩薩應效法的才對。

（二）勇求佛道的菩薩

其次，無有急求成佛的貪心，是人菩薩行的特質所在，是發心階段所應該特別留意的志願。不過，從另一方面來看，菩薩就是勇求佛道——愛樂無上菩提（大菩提願）的有情，如

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷176所說的——菩薩還對無上菩提有愛樂、渴仰，求證，欲證，不懈不息之心境；直至成佛後，方於菩提勇猛心息。（註26）

在菩薩修行的階段裡頭，對無上菩提的愛樂、渴仰、求證、欲證等的心境，這不是貪樂深法又是什麼呢？誠如導師所言：

對於不善根的根治，也認為貪欲是不善的，但不是最嚴重的。貪欲不一定厭棄有情，障礙有情，世間多少善事，也依貪愛而作成；惟有瞋恚，對有情缺乏同情，才是最違反和樂善生的德行。……論理，應該使無癡的智慧，無貪的淨定，無瞋的慈悲，和諧均衡的擴展到完成。（註27）

《大品般若經》，更以(1)『堅固金剛喻心定不退壞』，(2)『勝心大心』，(3)『決定不傾動心』，(4)『真利樂心』，(5)『愛法、樂法、欣法、熹法』——五義，解說於『大有情眾當為上首』的意義。所舉的五義，不是別的，正是有情的特性。生死流轉中的

有情，表現生命力的情意，是堅強的，旺盛的。是情，所以對生命是愛、樂、欣、熹的。釋尊在成佛不久，由於感到有情的『愛阿賴耶，樂阿賴耶，欣阿賴耶，熹阿賴耶』，不容易解脫，而有想入涅槃的傳說。但這種情意：如改變方向，對人，就是『真利樂心』；對正法——無上菩提，就是『愛法、樂法、欣法、熹法』心。菩薩，只是將有情固有的那種堅定、愛著的情意特性，用於無上菩提，因而菩薩在生死流轉中，為了無上菩提，是那樣的堅強，那樣的愛好，那樣的精進！^(註28)

由此可見，菩薩的這類情意，實是把有情對生命之愛、樂、欣、熹的心，改變方向，用之對正法——無上菩提，在生死流轉中，為了無上菩提，是那樣的堅強、愛好與精進。

(三) 大乘法特有的定

上面曾引述《佛法概論》第八章有關「無貪即三昧」的一段話，其中，導師特別提示：「三昧即定心；定學或稱心學，而經說『離貪故心得解脫』。無貪為心性明淨而不受染

著，解脫自在，才是大定的極致。」

(註29)

又於《佛法概論》第十九章說：「聲聞行以無貪得心解脫，偏於自得自足。菩薩的發菩提心，是悲智融和淨化了的意志。有這大願欲，即是為大覺而勇于趨求的菩薩。」^(註30)很明顯的，導師認為聲聞行以無貪得心解脫，偏於自得自足。意指重於定學的心解脫，由於要完成修定的目標，會有獨善其身，或勿為塵蓋所擾的心情，有偏於自得自足的傾向；然而，菩薩的菩提願，雖對應的是無貪善根，卻基於擁有大悲與般若的護持，竟可以為了大覺而勇于趨求，此類願欲為動力，若要會通三昧的內涵，則應如導師所說的——「無貪為心性明淨而不受染著，解脫自在，才是大定的極致」——來支持菩薩所蘊涵的定心。

這種對定的特殊詮釋，猶如《大智度論》卷19在談及菩薩修習三十七道品時，對於五根的定根解釋為「常攝心在道，是名定根。」^(註31)又或於卷26闡釋佛的十八不共法之「無不定心」時提到：「無不定心者，有種種義。定名常攝心善法中住；佛



於諸法實相中定，不退失，是名無不定心。」(註32)

由上可知，大乘法特有的定，與聲聞法固有的定義是有若干距離的，能「常攝心善法中住」，以及能於「諸法實相」中安住，讓心性明淨而不受染著，保持無間斷，又不會退失，這就是大定的極致。

四、無貪善根與三昧的關係

(一) 成就無量三昧

若約圓滿三善根的角度，導師曾說：

《佛法概論》：「無貪即三昧。」
(註33)

《成佛之道》：「不貪欲而成無量三摩地。」(註34)

這裡所講的不貪，所成就的功德就是(無量)三昧。若約佛法論說的愛見二煩惱來說，三昧對應的即是愛煩惱，如《大智度論》卷41所言：「行不貪善根故，愛等諸結使衰薄，深入

禪定」。(註35)在菩薩的修學階段中，初學菩薩雖未離欲，然可行十善門，確保人間正行，而以淨戒來此界履行菩薩道；若菩薩能離欲得四禪，乃至四無色定，(註36)也是衰薄愛等諸結使的定學修習，理應相合於圓滿無量三摩地的無貪善根才對。

不過，熟悉導師著作的人必然知道，導師在某些著作中表示了不修深禪定——尤其滅盡定，因為這與般若的修習會有所障礙，而且易著禪定功德而取證聲聞實際，乃至無方便而隨禪生到天界，無法繼續完成任重道遠的菩提大道。(註37)為此，筆者扼要說明一下對導師著作的理解，今先闡述菩薩不是不修禪定，而是因為要契合無上菩提的大願，所以對禪定的方法在初學的階段應有所選擇——應與大乘精神相呼應者為對象，否則一旦沈迷於定樂，就無法再前進了。接著，即藉由導師著作中所闡發的空三昧與慈三昧，略為概述其與菩薩思想的密切性。

1、多修空三昧

導師曾說大乘的三昧，並非完全相同於聲聞法中的定學，因為像三三昧（或稱三三摩地）或四種三昧，是觀慧成就的三昧，性質屬於定慧綜合的方便，於未成就時名三昧（而倘若未能斷除執著，也有可能受生於三昧相應的天報），成就時轉名解脫門。如《大智度論》卷 20 說：

是三種智慧，若不住定中，則是狂慧，多墮邪疑，無所能作；若住定中，則能破諸煩惱，得諸法實相。……復次，諸禪定中無此三法，不名為三昧。……以是故，三解脫門，佛說名為三昧。

（註38）

論主繼續說：此三三昧，在十一地——六地（四根本禪及未到定地、靜慮中間）、三無色、欲界及有頂地。若有漏者，繫在十一地；無漏者，不繫。（註39）所以，現在姑且把它放在這裡來談。

導師在《契理契機之人間佛教》一書總結其人菩薩行的三心修習時，末端引述：「釋尊在（《中阿含》）經中說：『阿難！我多行空』。《瑜伽師地論》解說為：『世尊於昔修習菩薩行位，多修空住，故能速證阿耨

多羅三藐三菩提』。……大乘經的多明一切法空，即是不住生死，不住涅槃，修菩薩行成佛的大方便！」（註40）

這裡所謂的「空住」，應該就是「空三昧」。這如《小品般若波羅蜜經》卷 7 所說的重點：

須菩提！若菩薩具足觀空，本已生心，但觀空，而不證空，我當學空。今是學時，非是證時，不深攝心繫於緣中。……菩薩緣一切眾生，繫心慈三昧，過諸結使，及助結使法，過諸魔及助魔者，過聲聞、辟支佛地，住空三昧而不盡漏。……菩薩行空解脫門，而不證無相，亦不墮有相。……行空，學空；行無相，學無相；行無作，學無作。未具足諸佛法，而不墮空、無相、無作。……菩薩行般若波羅蜜，方便所護故，不證第一實際，為欲成就阿耨多羅三藐三菩提善根故，成就阿耨多羅三藐三菩提時，乃證第一實際。（註41）

此段經文亦曾為導師多次引用，（註42）並且還歸納出兩項要點：一是方便力，就是菩薩不願證空的願力，

這願力決定了菩薩不深入禪定。二是悲願不捨衆生。這樣的悲願——方便（應含有空慧、禪定與大悲的綜合內容）所護，顯示與二乘的不同，也守護著菩薩不令其取證實際而墮落二乘地。

此空三昧在《大智度論》卷 20 分別爲兩類：一、聲聞法的定義爲「觀諸法無我、我所，空，諸法從因緣和合生，無有作者，無有受者，是名空門。」（註 43）此同於《雜阿含·567 經》。（註 44）二、大乘法的定義爲「有二種空義觀一切法空，所謂眾生空、法空。」（註 45）

大乘法的三三昧，對於分別爲三種的說明如下：「是三解脫門，摩訶衍中是一法，以行因緣故，說有三種：觀諸法空是名空；於空中不可取相，是時空轉名無相；無相中不應有所作為三界生，是時無相轉名無作。」（註 46）

論主清楚地說明，若修習空三昧不會取著是諸法空相，即轉名無相；又若於無相中不生戲論，即轉名無作。所欲透露的是，有善巧智慧的行者，以空三昧即可直入三解脫門。當然，以共三乘法的教說來看，此時所

證就是涅槃。然以大乘的深義來說，法空性是大乘不共的，（註 47）正如《大智度論》卷 20 說：「摩訶衍義中：是三解脫門，緣諸法實相。以是三解脫門，觀世間即是涅槃。何以故？涅槃空、無相、無作，世間亦如是。」

（註 48）

空三昧是觀空的主要方法，若按上述《小品般若經》卷 7 的經文來說，這是菩薩行道臨近證空——三解脫門的方便，是重於智慧善根或學般若的內容。仰仗悲願所成的般若空慧，實是修學三三昧的階段，（註 49）未至無生忍位，不能過分的攝心而入深定，若從《大智度論》卷 76 來說，乃明初入者才不深攝心繫於「空三昧」的所緣中，深入者（定慧均等的無生忍位）就不必擔心了。（註 50）所以，導師才會說：「大乘經以為：菩薩如悲願不足而入滅定，是會證小果的；如悲願具足，那就是證入如如法性的深定了。」（註 51）

然而，若就世尊多修空住爲範例，也許菩薩行者發心的起始即可把此類三昧的修法當著是學習止觀的方法了。

2、繫心慈三昧

另外，導師在《成佛之道》的五乘共法中，在抉擇三福業時，提及菩薩在戒行的基礎上，若想修定，應修四無量定，因為這與利益眾生的出世大乘法，有著密接相通的地方；(註52)並且特別交代，「高深的天法（禪定），還是不修為妙。恐怕願力不敵業力，為業力所牽而上生天國，這就落於八難之中，成為學佛的大障礙了。」(註53)言下之意，也表達了不太高深的定法，或與利生有關係的定法，還是可以學習的。

其實，菩薩所修的三摩地，除了效法世尊多修空住的方便之外，上述《小品般若波羅蜜經》卷7之中，還特別點到說：「菩薩緣一切眾生，繫心慈三昧，過諸結使，及助結使法，過諸魔及助魔者，過聲聞、辟支佛地，住空三昧而不盡漏。」(註54)

由此看來，菩薩的三摩地，慈三昧或稱四無量定，亦佔有一席之地。當然，完整的說應如《大智度論》卷56所言：

未離欲，即是未得禪定的菩薩，此階段像五乘共法中的初學菩薩，不急於修定，先集聚及行踐十善道，開啓三善道門——先遮斷三惡道及天人

貧、諸災患等，並養成自利與利他的習慣。

已離欲，即是已得禪定的菩薩，此階段像三乘共法中的菩薩，見五欲及身苦過患，而修色無色禪定。再者，論中還說有「以本願故，起四無量心」的定法，這不僅屬於定法的一類，也與菩薩的本願（不忍眾生苦的大慈悲心）相合。換個角度來說，若照導師提示初學菩薩對三福業的抉擇來看，戒是最根本保住人身的條件，而倘若想修定，就可以四無量心為入門，其中的理由，當然就是與菩薩的本願相合的緣故了。當然，假如已有堅定菩提心者，繼續修色無色禪定，就不必擔心會落入獨善其身之窠臼。菩薩為圓滿六波羅蜜，禪定能治亂心，不可能會省略的，只是什麼階段該修那些定法，成為菩薩行者應關注的課題才是。(註55)

筆者以為，若據已離欲得禪定的菩薩內容來看，相當吻合《大智度論》卷94所詮的菩薩「性地」階位，(註56)當然，對於未離欲或未得禪定的菩薩，或許就雷同於乾慧地的菩薩階位了。(註57)於此筆者簡單歸納上述兩類三昧與三善根之關係：

無貪：三昧……………慈三昧
 無瞋：慈悲……………空三昧
 無癡：般若……………空三昧

需要補充慈三昧的特質就是，若按《大智度論》對四無量心的內容來審核，此三昧可通於慈悲與般若，曾有論究，今不贅述。(註58)

(二) 未至菩提座前不現入滅定

導師在說明「觀空不證空」的初期大乘菩薩特質時，曾說過：「大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，悲願切（還有佛力加持），而最原始的見解，還有『不深攝心繫於緣中』；不深入禪定，因為入深定是要墮二乘、證實際的。所以《觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》說：彌勒『雖復出家，不修禪定，不斷煩惱』。被稱為菩薩的持經譬喻師法救也說：『菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，而欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入，勿令般若有斷有礙』。」(註59)

所謂「不深攝心繫於緣中」或「不深入禪定」，若按《大智度論》卷76來說，「初入時，為不能自出故〔*不專心攝念入禪，繫在空緣

中〕；若深入者，入已深，知空亦空，不令心在餘事，故言不亂。」(註60)言下之意，就是擔心初學著迷於定境而鼓勵菩薩「不專心攝念入禪」，因為未登不退轉地的菩薩，隨時有墮落或取證二乘果的可能性，為了守護這顆菩提心，在無生忍位之前，對於滅盡定應該採取保留態度。相對的，若已達深入者，或言定慧等持的無生忍境地者，則已超過二乘地、魔事等，似乎就可排除此類顧慮了。然而，若檢視《大智度論》卷42所說：

菩薩若已修得無相三昧，有辦法做得到「於一切法不取相而不入滅定」，理由就是「以空故無所住」的緣故。換句話說，得三解脫門，或無生忍的菩薩，雖言不會再耽溺於深定的境界，但從引文來看，此處的菩薩已有「於一切法不取相」的能力，但還是「不入滅定」。(註61)關於此，《大般若經》有段文值得深思：

佛告舍利子言：「諸菩薩摩訶薩怖墮聲聞及獨覺地故，不現入滅受想定，勿著此定寂滅安樂，便欣證入阿羅漢果或獨覺果入般涅槃。諸菩薩摩訶薩觀如是義，雖能現入滅受想定而

不現入。」(註62)

世尊告滿慈子：「菩薩亦得滅受想定，謂於此定已得自在但不現入。所以者何？如來不許諸菩薩眾現入此定，勿由現入退墮聲聞或獨覺地。……雖不現入滅受想定，而於此定已得自在，由自在故亦名為得。……非諸菩薩常不現入滅受想定，乃至未坐妙菩提座，諸佛世尊不許現入；若時得坐妙菩提座，諸佛世尊亦許現入。……」(註63)

由此說明，約略可分為兩個階段：一者未得無生忍的菩薩，佛提醒勿由此定而墮二乘地。二者縱使已得無生忍，佛還是不許菩薩現入此定，然菩薩是能入而不入，時至菩薩坐菩提座，永害一切虛妄相等，方可入滅受想定，證無上正等菩提轉法輪，利

樂有情。

由上述的要義可明白，三摩地對菩薩而言，還是有其獨特的深義。

五、三善根與大乘三心的多樣性詮釋

討論到現在，應該可明白導師《佛法概論》第八章「無貪即三昧」，與第十九章「無貪即菩提願」之意義了，雖然從《佛法概論》導師的敘述中可瞭解大乘的三昧，與聲聞者是有些差異的，而且以菩薩的菩提願來取代三昧的地位，並圓滿無貪善根。這樣當然兼顧到三毒永盡的善根，同時也會通了大乘三心的極致。

若是按導師在《佛法概論》之說明作為標準的話，那《成佛之道》「不貪欲而成無量三摩地」的解釋，自是亦採取同樣的標準才對。結果可以整理如下：

三毒永盡 { 無瞋——大悲心 }
 { 無貪——菩提願 } 大乘三心
 { 無癡——性空見 }

不過，筆者覺得或許導師的意思不盡然如此，不管是《佛法概論》或是《成佛之道》所提到的「無貪即三昧」，這三昧的涵義，還是定學，所以菩薩法中才有禪波羅蜜，以及空三昧、慈心三昧等之特質的。誠如《十住毘婆沙論》卷1說：

問曰：聲聞、辟支佛、佛，俱到彼岸，於解脫中有差別不？
 答曰：是事應當分別，於諸煩惱得解脫是中無差別。因是解脫入無餘涅槃，是中亦無差別，無有相故。但諸佛甚深禪定障解脫、一切法障解脫。於諸聲聞、辟支佛，有差別非說所盡，亦不可以譬喻為比。(註64)

據此可明白唯有圓滿三善根的佛，才真正做得到「諸煩惱障解脫、甚深禪定障解脫、一切法障解脫——無礙解脫」的境地。(註65) 換句話說，「無貪即三昧」實也是對禪定障解脫的要項說明，或許不必然要與菩提願來合論之。如導師在《華雨香雲》的「淨業頌」說到：「貪淨三昧水，瞋淨悲願風，癡淨般若火，性地本來

淨。」(註66)

其次，上述曾引《佛法概論》第八章所說的三善根，此乃分辨二乘忽略情感面的離瞋，對衆生沒有發揮淋漓盡致的悲懷，所以在離瞋善根的功德上，不如佛果的圓滿。另外，筆者亦發現導師晚期常提及「觀空不證空」之初期大乘菩薩觀，其說法則明示菩薩必須擁有「般若、悲願、三昧」為特質。藉此，筆者從「悲、願」二字，推論導師也極有可能將此「大願：上求佛道」、「大悲：下化有情」，來顯示大乘離瞋善根的特色，彰顯二乘無法圓滿的殊勝功德。

當然，要完全兼顧上述所有的情況，或許可綜合會通為一個藍圖，以供參考：（舉空三昧為例）

三毒永盡 { 無瞋——大悲心；菩提願 }
 { 無貪——三摩地 } 空三昧 } 大乘三心
 { 無癡——性空見 }

六、結語

從《阿含》形容涅槃就是三毒永盡而言，在根境識和合的觸境過程中，如何把握正念正知來令如理作意的三善根生起，成了修行的關鍵所在。所以，從導師的《成佛之道》，

清楚可看出三善根內容的安排，三階淺深明白，一目了然地辨別出大小乘修行者的心態與程度，讓學者緊扣遠離三毒為方向，隨願趨向自心好樂的菩提大道。

關於《佛法概論》第八章所說的「無癡即般若，無瞋即大（慈）悲，無貪即三昧」，與《佛法概論》第十九章的「菩提願 = 無貪，大悲心 = 無瞋，性空見 = 無癡」，兩組當中，唯無貪出現差異，然就導師所詮釋的內容來看，是以菩薩的菩提願來取代三昧的地位，並圓滿無貪善根。當然，這並非說菩薩就不需要定心，而實是以勇求大菩提的願欲為動力（擁有大悲與般若的護持），以此會通三昧的內涵，而說為「無貪為心性明淨而不染著，解脫自在，才是大定的極致」——來支持菩薩所蘊涵的定心。

然而，因筆者參考了導師的其他著作，留意到幾項因素，諸如：


一、二乘忽略情感面的離瞋。

二、般若、悲願、三昧，乃觀空不證空的初期大乘菩薩特質。

三、佛多修空住；修慈心三昧是菩薩的本願。

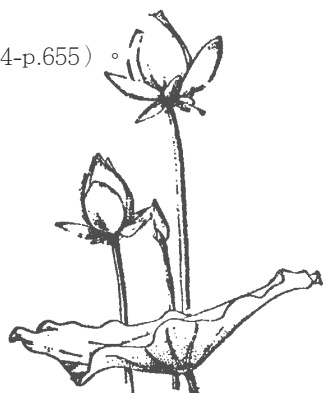
四、唯佛「甚深禪定障解脫、一切法障解脫」。

因此，認為不必然要用菩提願來取代三昧的地位，維持大乘圓滿定障解脫的功德。

從此篇的整理獲悉，三善根的開展，可以圓成至高無上的佛果，提倡人間佛教的印順導師，架構由人直趨佛道的人菩薩行，以十善為直入的方便，其中，又緊扣三善根的開展，讓學人不離盡三毒為方向，並同步開發大乘三心之極致！

【註釋】

- 註 1：印順導師《華雨集》第二冊（p.34-p.35）。
- 註 2：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.362）。
- 註 3：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.116）。
- 註 4：五戒之「不飲酒」攝於十善之「不貪欲」中，詳參《大智度論》卷 46（大正 25，395b）。
- 註 5：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.294）。
- 註 6：印順導師《寶積經講記》（p.270）。
- 註 7：印順導師《佛在人間》（p.104）。
- 註 8：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.158-p.159）。
- 註 9：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.159）。
- 註 10：印順導師《佛法概論》（p.118）。
- 註 11：印順導師《華雨集》第四冊（p.68-p.69）。
- 註 12：印順導師《佛法概論》（p.247）。
- 註 13：印順導師《華雨集》第五冊（p.242）。
- 註 14：印順導師《佛法概論》（p.247-p.248）。
- 註 15：印順導師《佛法概論》（p.258）。
- 註 16：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.294-p.295）。
- 註 17：印順導師《佛法概論》（p.257）。
- 註 18：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.276-p.277）。
- 註 19：印順導師《佛法概論》（p.118-p.119）。
- 註 20：《大智度論》卷 13〈1 序品〉（大正 25，159b5-6）。
- 註 21：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.274-p.275）。
- 註 22：印順導師《佛法概論》（p.118-p.119）。
- 註 23：印順導師《佛法概論》（p.257）。
- 註 24：印順導師《華雨香雲》（p.337-p.339）。
- 註 25：印順導師《佛在人間》（p.104）。
- 註 26：《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 176（大正 27，887a24-b12）。
- 註 27：印順導師《佛法概論》（p.248）。
- 註 28：印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》（p.130-p.131）。
- 註 29：印順導師《佛法概論》（p.118-p.119）。
- 註 30：印順導師《佛法概論》（p.252）。
- 註 31：《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，198b28）。
- 註 32：《大智度論》卷 26〈1 序品〉（大正 25，248b7-9）。
- 註 33：印順導師《佛法概論》（p.119）。
- 註 34：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.276-p.277）。
- 註 35：《大智度論》卷 41〈8 勸學品〉（大正 25，361c13-19）。
- 註 36：《大智度論》卷 56〈30 顧視品〉（大正 25，460a5-13）。
- 註 37：印順導師《空之探究》（p.152-153）。
- 註 38：《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，206c18-29）。
- 註 39：《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，207a27-29）。
- 註 40：印順導師《華雨集》第四冊（p.69）。
- 註 41：《小品般若波羅蜜經》卷 7〈18 伽提婆品〉（大正 8，568c17-569a20）。
- 註 42：印順導師《空之探究》（p.146-p.147）；《初期大乘佛教之起源與開展》（p.654-p.655）。
- 註 43：《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，206a28-b1）。
- 註 44：《雜阿含·567 經》卷 21（大正 2，150a2-5）。
- 註 45：《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，207b2-3）。
- 註 46：《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，207c4-8）。
- 註 47：印順導師《空之探究》（p.146）。
- 註 48：《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，207c17-20）。



- 註 49：印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》（p.1296-p.1297；p.654-p.655）。
- 註 50：《大智度論》卷 76〈60 學空不證品〉（大正 25，594a5-16）。
- 註 51：印順導師《空之探究》（p.40）。
- 註 52：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.124-p.125）。
- 註 53：印順導師《成佛之道（增註本）》（p.98-p.99）。
- 註 54：《小品般若波羅蜜經》卷 7〈18 伽提婆品〉（大正 8，569a8-11）。
- 註 55：《大智度論》卷 56〈30 顧視品〉（大正 25，460a5-13）。
- 註 56：《大智度論》卷 94〈84 四諦品〉（大正 25，721a17-b2）。
- 註 57：乾慧地等十地，詳參《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉（大正 25，585c28-586a25）。
- 註 58：請詳參考拙作《印順導師對初期大乘菩薩觀之抉擇探源》第三章、第三節。
- 註 59：印順導師《空之探究》（p.152-p.153）。
- 註 60：《大智度論》卷 76〈60 學空不證品〉（大正 25，594a5-16）。
- 註 61：《大智度論》卷 42〈9 集散品〉（大正 25，366c6-16）。
- 註 62：《大般若波羅蜜多經》卷 591（大正 7，1056b3-9）。
- 註 63：《大般若波羅蜜多經》卷 592（大正 7，1064b14-c12）。
- 註 64：《十住毘婆沙論》卷 1〈1 序品〉（大正 26，20b9-15）。
- 註 65：《十住毘婆沙論》卷 11〈23 四十不共法中善知不定品〉（大正 26，83a24-b3）。
- 註 66：印順導師《華雨香雲》（p.397）。

印順導師圓寂六週年紀念法會

謹訂於100年5月29日（農曆4月27日）星期日，上午8時至12時，為紀念印順導師圓寂六週年，於福嚴精舍舉行「金剛般若法會」。虔誠敬誦《金剛般若波羅蜜經》及《佛說無常經》，以誦經功德，祈願風調雨順、國泰民安、正法久住、法輪常轉；並迴向法界眾生，六時吉祥、福慧增長。敬請諸位長老、法師、居士蒞臨參加，同霑法喜。

福嚴精舍住持 釋厚觀 敬邀

法會流程

- 08:00-09:00 恭誦《金剛般若波羅蜜經》
- 09:30-10:10 恭誦《佛說無常經》
- 10:30-11:15 佛前大供
- 11:15-12:00 午齋
- 12:30-13:10 皈依儀式
（中午敬備素齋供眾）

當天台北備有遊覽車到新竹，請向慧日講堂報名。
電話：(02)2771-1417

邀
請





上仁下俊長老圓寂紀念專欄

追思仁公

探尋仁俊長老的生平歲月

彙整 / 編輯組

上仁下俊長老（以下簡稱「長老」），俗姓劉，名寶根，江蘇省泰興市黃橋鎮人，生於民國八年（西元一九一九年，歲次己未）七月十一日。母親姓李，家有一兄一弟。家中開油麵店煎麻團，有五個夥計，經濟小康。

民國十四年（七歲），因喜歡上當地鎮上一座寺廟，後入住寺院，方丈傳道法師為師剃度，成為小沙彌，取法名「仁俊」；早、晚念佛拜佛，白天上私塾讀書。長老因寺廟經濟條件富裕，不需趕經懺，有機會讀書，為以後的作詩與寫作，建立了扎實基礎。

民國二十四年（十七歲），在傳道法師鼓勵下，自己一個人到江南的律宗第一道場——寶華山隆昌寺，受具足戒，此次有幾百人同時受戒。

民國二十七年（二十歲），常州天寧佛學院招生，受傳道法師支持前往報名，幸被錄取。

九月底，長老「在小廟正聽經時，忽然聽說大醒法師來了，當時就在驚喜交加中拜見了他，隨即請開示，聽的真夠味、真起敬！就這樣認識了醒師。」

民國三十年（二十三歲），廈門「閩南佛學院」招生，千里負笈，考入閩院受學。受到大醒法師「熱烈而爽快的啟示」，長老在〈我念醒師〉紀念文中寫道：「我的個性原很孤獨，經過醒師的熱情融入後，我才將孤獨化為合群，這在我做人、待人上說，確是一種無限恩賜！」

八月初，隨大醒法師到閩南佛學院。

民國三十二年（二十五歲），閩南佛學院畢業，回天寧寺天寧佛學院擔任訓導主任。

民國三十五年（二十八歲），秋，再去靈岩山，到靈岩「西關房」參拜了然法師。

民國三十六年（二十九歲），因渴慕該浙江奉化雪竇寺幽靜，懇求住持大醒法師允許前往閱藏，立即獲得大醒法師同意。

民國三十七年（三十歲），在上海靜安佛學院任教，當時教的是古（國）文。學生有：聖嚴（常進）、幻生（魯愚）、了中、妙峰法師等數十名。靜安佛學院課程世學與佛學並重，師資陣容堅實，佛學部分幾乎都是改革派太虛大師輩的第二代，全為一時之選。聖嚴法師在《歸程》中說：「靜安佛學院，雖然算不上是佛教界中有名的學府，而且歷史又是那麼的短，但是，我們的老師，還是夠水準的，比如南亭法師、道源法師、仁俊法師、育枚法師、守成法師、妙然法師、圓明法師、本光法師、度寰法師、秀奇法師、林子青居士，以及幾位大學的教授和畢業生；至於來訓話的、

客串的名法師，那就更多了，比如太虛大師、法航法師、能海法師、雪松法師、葦舫法師、天慧法師、呂秋逸居士等等。」在靜安佛學院期間，有一次太虛大師來，第一次見到虛大師，感受到大師的慈和。

民國三十八年（三十一歲），國共戰事惡化，京滬形勢緊張，長老的師父要他到比較安全的地方，並幫他背行李趕路，經五、六小時跋涉，覺得已經安全了，師父才離開返回村莊。當他接過行李，發現棉被很重，原來師父在長老的棉被縫處，縫製十二銀圓，以備急用。之後一塊陰影一直壓在他的心頭，他擔心的不是路途險惡，而是師父的性命與安全。這種情感上的壓力，使他幾乎承受不了。輾轉避難至廈門，繼而轉赴香港，結束長老人生中四次逃難中最艱難的一次。到香港的船票取得不易，由於所乘之船走私香菸，為避免緝查，繞海道漂流，五天五夜沒水喝，抵達香港後，隨即病倒，被送至醫院，需緊急輸血，因不願用窮人賣出的血而拒絕。醫院裡有一位易教授，很有學問，但才大氣粗，看不起醫院裡的窮人。經長老開導，才讓他恍然大悟。長老自述本年

逃難經歷云：「這一年夏天，我與演培學長由廈門逃至香港，先在南天竺暫住，後入鹿野苑討單（演培學長沒有），除勉強『應赴』外，得暇，即讀經、寫文、吟詩，常至深夜不休。如是者過了兩年。」

民國三十九年（三十二歲），在香港，隨印順導師住在青山「淨業林」，同住者有演培、續明、常覺諸師，約有四年之久。

民國四十年（三十三歲），於香港淨業林親近印順導師，據印順導師回憶說：「三十九年所住的梅修精舍，是馬廣尚老居士為我們借來的，原是可以長住的。淨業林在青山九咪半，是鹿野苑三當家的精舍，最近翻修完成，邀請我們去住。三當家的一番好意，是應該感謝的！他肯這樣做，應有演培，特別是仁俊的關係在內。（仁俊住鹿野苑，與三當家的私交很厚）」

民國四十一年（三十四歲），二、三月中，印順導師在淨業林，為住眾講「人間佛教」——〈人間佛教緒言〉，〈從依機設教來說明人間佛教〉，〈人性〉，〈人間佛教要略〉等四篇，由長老負責筆記。由於負責紀錄「人間佛

教」講詞，對「人間佛教」的理念有更深入的體會。

民國四十二年（三十五歲），本年由香港申請入臺。

四月二十四日，印順法師致道安法師函，提到「續明、仁俊入境證已發出」。

六月一日，長老與續明法師由港抵臺，據長老自述說：「到臺灣才斷斷續續地親近印順導師，對導師的身教與言教，才感到親切、真實而精湛莫測。而續明法師我總是以師禮敬之；直到現在，我晚課中總是『印導師、演法師、續法師，我當盡未來際恭敬之、歸依之』，藉以表示我對善知識的瞻仰、注念，因為沒有他二（案，指演培與續明）引介、稱歎，我就無緣親炙印公，知見與行思就會落差得太偏狹了。想到這裏，我越發感到善知識的可敬、可貴；也越發感到善知識的加持，太慶幸，也太感愧！」

十月十八日（農曆九月十一日），福嚴精舍舉行落成開光典禮，精舍自是成爲一獨立學團。長老自述初來臺之經歷云：「四十二年夏，續明學長和我來臺親近印公，他編《海潮音》，我學了

教書。秋間，福嚴精舍落成，印公有暇輒講，每講我都由靈隱（寺）來聽，法乳滋潤，法樂不已。我因聽講得到了一個重大啟示：佛法深廣，非專莫精。從此我才知道專的重要。」


民國四十三年至五十八年（三十六歲至五十一歲），在《海潮音》發表〈我空與法空〉、〈佛教涅槃義略釋〉、〈阿含經與菩薩道〉、〈無常給我們的啟示〉、〈樸淨·柔和·健實·直透——為菩提樹二十週年紀念特刊寫〉……等七十餘篇文章。印順導師在《海潮音》月刊發表〈人間佛教緒言〉、〈人間佛教概說〉，由長老紀錄。

民國四十四年（三十七歲），年初，到福嚴精舍共住，長老自述說：「四十四年夏，我來精舍專心學法，廣讀經論，常聽經論，深獲法益，我的學佛精神，學法觀念，都是這時樹立起來的。」

民國四十八年（四十一歲），於靈隱佛學院任教，秋季開學前離去。由高雄道宣法師介紹，前往屏東東山寺，在圓融比丘尼的護持下，閉關於東山寺半年。為感念其護持，特地於閉關期間撥冗開示，由天機法師擔任臺語翻譯，長老自述云：「四十八年從碧山岩回新竹

靈隱佛學院講學。不久，我又赴屏東東山寺禁足閱藏。這個期間，以研讀小乘論為主，以溫讀大乘經（論）為副。小乘論的嚴密組織，豐富包羅，使我知道它在佛法上的許多方面，是最基本而急需的。小乘論的特色，是以論解論，一分小乘論師雖肯定論藏是佛說的，但尋繹其中的理論，卻多半是他們各自從精實徹觀中得來。所以他們炫耀其為佛說，適足以顯示出他們的自信與承當氣魄非常強。以這種精神而造成的論，思想上雖未盡允當，而精義特見是非常多的。後代印度大德們造論，法相每每以毘曇作參考，自龍樹至無著、世親等大都如此。足見其價值殊非等閒！現在中國佛學界多輕視小乘學，所以對佛法中許多源流、頭緒就摸不清；而運用佛法的機靈性也有限了。」

民國四十九年（四十二歲），長老自述自香港來臺近十年間，身體被病魔所纏之情形云：「四十九年秋間，閱藏正得力的時候，病魔又來糾纏了，逼著我又出關割治、電療，一晃又是半年消逝了！自四十年夏初至四十九年冬末，我從香港到臺灣，大小手術計共十次，平均每年一次。說我的體質及貧血、失血而言，實在受不了的，可是，卻竟然



挨過去了。這，一面是三寶、師友、居士們的加護所致；一面是我敢於和病魔鏖抗，所以病雖多而未死、而未廢。」

民國五十年（四十三歲），福嚴精舍改稱福嚴學舍，三月九日舉行開學典禮，計收學員十八名。長老與印順導師、續明、幻生等為常住法師，教授佛學者有道源、演培、妙通等法師，教授世學有許巍文、龐慎言、楊家禮、吳巨卿等居士。

民國五十三年（四十六歲），春間，在立法委員曾慧泰支持下，於臺北新店建立第一個道場「同淨蘭若」，共住學友有日常、惟覺等法師。據超定法師回憶，掛單於新店同淨蘭若時，生活嚴謹，每天打木材取火燒飯。記憶中，有一天，仁公肚子痛得很厲害，汗流浹背，但他還是強忍著，大眾發覺不對，將他送醫院檢查，結果是腹膜炎，時肚子已腫得很大，旋即動手術，好不容易才保住了性命。

民國五十四年（四十七歲），住臺北新店同淨蘭若。因皮膚癌在臺大醫院兩次開刀，每天去醫院接受鈾六十放射治療二十一次；由於同淨蘭若路險，於是在曾慧泰居士家中調養。

民國六十一年（五十四歲），受紐約美國佛教會沈家楨居士之聘，與日常法師一同赴美弘法。

民國六十二年（五十五歲）起，開始在《慧炬》發表佛法專文，詩作等。本年，在美國佛教會大覺寺主持經論校釋，英譯《大寶積經》。淨海法師於美國佛教會大覺寺掛單和自修研究，在三、四年中，亦參加經論校釋。

民國六十三年（五十六歲），三月，哥倫比亞大學佛學研究社成立，應邀前往演講，長老談〈佛學與身心的關係〉。

九月，出任大覺寺住持，並任美國佛教會副會長。

民國六十四年（五十七歲），十二月十六日下午，與樂渡、妙峰、日常、會機等法師，及美國佛教會董事賀國權居士，到機場迎接聖嚴法師。

民國六十五年（五十八歲），一月，陪同聖嚴法師至沈家楨居士處，洽商寺務，鼓勵聖嚴法師學習英文及開設靜坐班。應美國麻省理工學院佛學社之邀，前往講授〈佛教之靜坐與修定〉，示範有關靜坐各種姿勢，以收理論、實驗並進之效。

十月間，親自參與莊嚴寺開山建設工程。長老與敏智法師、聖嚴法師，領導三十多位信眾及哥倫比亞大學學生參與工作，三位法師一起鋸樹，搬石頭，開闢山徑，以便修建莊嚴寺工程。長老之大力令人驚服，好幾塊重量逾噸，半埋土裡的山石，因擋路，須移去，但泥土堅、石頭笨重，難以著手，長老揮動大鐵鎚猛砸了一、二十下後，石頭裂縫，土質鬆動，再集群力挖出。

民國六十六年（五十九歲），九月，辭大覺寺住持，靜養於沈居士公寓，大覺寺住持由聖嚴法師繼任。

民國六十七年（六十歲），五月，紐約大覺寺住持聖嚴法師剃度一名美籍弟子（保羅）——果忍，日常法師為引禮師，長老與敏智、幻生法師為證明。

民國六十八年（六十一歲），七月，長老移居新州同淨學舍。

十月間，聖嚴法師於紐約皇后區購得一棟道場，長老贊助其所需部分經費。此為東初禪寺創辦之始。

民國六十九年（六十二歲），一月，長老於美國佛教會主持佛七。

三月，於大覺寺宣講《般若經》〈魔

事品〉。

九月，出任美國佛教會長。自是以後在《慧炬》雜誌發表之此類著作，即冠以「菩提道上」之名，計二百七十九期次。

民國七十年（六十三歲），五月，美國佛教會經六年籌備，在紐約博南縣肯德創建的莊嚴寺，由長老與敏智兩位法師主持破土典禮，中外來賓三百餘人參加。

十月，應紐約海外電視公司佛學講座節目主持人潘維疆之邀，在電視上發表專題演講〈改進生活與創造生命〉。

民國七十一年（六十四歲），六月，於大覺寺開講《佛說演道俗業經》。

十月，應邀至紐約州立大學「東方哲學學會」發表演說。

民國七十二年（六十五歲），一月，因聽說日常法師身體不適，前往洛杉磯探望，並於大覺蓮社向大眾開示〈五三法門〉。

六月，美國佛教會莊嚴寺舉行觀音殿奠基暨千蓮台落成安靈典禮，長老代表美佛會四眾致詞。

民國七十三年（六十六歲），一月，於大覺寺宣講〈學佛三要〉，連續四講。

三月，講《華嚴經》〈淨行品〉。冬，因事辭美國佛教會會長及董事職，但表明如有任何事務需要幫忙，一定盡力以赴（晚年長老再出任會長職務，直至九十歲）。

福華傢俱公司張震海與盛寶平伉儷，於新澤西州 Morris Town 提供一棟房子，作為長老自修、共修，成就當地信眾之用。

民國七十四年（六十七歲），三月中旬起，應美西（三藩市、洛杉磯）各佛寺、信眾邀請，前往弘法。此行演講內容不一，全視聽眾根基而定；要言之，大約為三通：人通、法通、神通；又常說三化：我化、人化、一切化。

四月間，在美國洛杉磯觀音寺發動舉行慶祝印順導師八十壽辰座談會，發表談話說：「印公導師對佛法的分析，是『洗煉得最徹底，建立得最具體』。」在美國洛杉磯法印寺主持觀音法會，慶祝印順導師八秩大壽。

五月，美國佛教會為慶祝莊嚴寺觀音殿落成暨顯明法師晉山大慶，舉辦傳

授在家五戒、菩薩戒，敏智法師為得戒和尚，顯明法師為羯磨阿闍梨，長老任教授阿闍梨，浩霖法師為開堂，法雲法師為陪堂。

民國七十六年（六十九歲），十月初，聖嚴法師出家弟子果元法師在麗環及江慧嫻、黃玉燕居士陪同下，前來禮請長老到東初禪寺講經說法，協助法鼓山在美國的弘法工作。

民國七十七年（七十歲），一月，於紐約法鼓山東初禪寺宣講《佛說決定總持經》。

民國七十八年（七十一歲），五月十四日，與聖嚴法師於紐約東初禪寺共同主持浴佛法會，約有四百多人參加。法會從上午十點開始，內容包括中英文誦經、讚頌、浴佛、開示、皈依、上供、錄影帶欣賞等。長老在開示中闡釋浴佛的意義，在於用佛的智慧之水洗滌我們的煩惱心，以顯現慈悲的願，表現出佛的光和力。慶祝佛誕，要由自我的內心做起。

民國七十九年（七十二歲），二月，由美返臺。在十方禪林座講開示〈第一線精神與全天候性能〉，赴中部探訪印順導師，於慧炬社演講〈發福驚·發慧

愧)。

三月初，飛返美國。

五月，與聖嚴法師於紐約東初禪寺共同主持浴佛法會並慶祝創立十二周年紀念法會，共有東、西方信眾約五百多人參加。長老於會中開示大眾：紀念佛陀的誕辰，應該要以戒定為香、忍辱為水、精進為力、智慧為鏡、慈悲為藥等修行方法，致力於自利利他、弘揚佛法的工作。

十一月，應南加州法印寺印海法師及信眾邀請前往開示，主題為〈學無量壽佛練逕行福德？〉，〈學阿彌陀佛發無量廣大心〉。前往新澤西州羅格斯大學聽聖嚴法師演講《壇經》思想。

由於基金的來源來自王氏信眾巨額捐款，本年，眾姓文教慈善行願基金會改組 Rocky Foundation，目標、方向不變，主要贊助四個方向：一、弘法：支助僧眾弘法；二、文化：與中國文化相關的活動；三、慈善：因應各方需要；四、教育：支助留美出家眾求學費用。

民國八十年（七十三歲），五月，與聖嚴法師於紐約東初禪寺共同主持浴佛法會，參加者四百多人。法會先由與

會大眾共同持誦《心經》、〈大悲咒〉及〈四弘誓願〉，隨後由長老開示說，釋迦牟尼佛最善於沐浴，但他與一般眾生不同，他是以智慧、慈悲、空德、叢林四種沐浴自己。學佛者若能以此為範，身心便能清淨。下午，代表聖嚴法師，率果元法師、果稠法師等前往參加紐約韓國佛教聯合會（The United Korean Buddhist Assoc. of New York）發起之佛教人士提燈大遊行。

九月，應南加州法印寺印海法師及信眾邀請，前往開示〈與諸上善人俱會一處〉。

十月，應聖印法師之邀參加臺中慈明寺落成暨佛像開光大典，教界出席者另有悟明、演培、成一、超塵、了中、妙蓮、妙峰、能學、本覺、今能、慧雄、本靜等法師。

十月下旬，參加新竹福嚴精舍舉行重建落成典禮暨傳授在家菩薩戒會。出席者另有演培、妙峰、印海、唯慈等法師，由悟明、超塵、覺光三位法師主持佛像開光。

本年，楊又清居士籌組「慈仁佛學會」，張婉如居士幫忙會計工作。學會成立後，邀請長老開講《成佛之道》，

連續四年。

民國八十一年（七十四歲），三月，應加州大覺蓮社信眾邀請，前往開示、皈依，於加州圓融佛教中心（California Yuan Yung Buddhism Center）開講《金光明經》〈空品〉。

九月，於加拿大溫哥華世界佛教會講〈現代學佛者最亟需的志神〉，〈菩薩道的修學與受持〉，由林耿如紀錄，後登於《慧炬》雜誌。

十一月，在大覺寺主持共修法會，為共修者開示〈常運四光續光健〉，長老勉勵大眾，要以虛心、直心、深心、大乘心觀照自己、覺察自己。

民國八十二年（七十五歲），十二月，出席美國新澤西州華人社區佛教徒在羅格斯大學（Rutgers University）工程館舉辦之聖嚴法師演講會，由該校宗教系教授于君方擔任引言，講題為〈從佛教談人生價值〉。

民國八十三年（七十六歲），一月，開始在同淨蘭若講《成佛之道》，每星期講三天（已錄音成 CD）。

三月，赴美國西岸加州弘法，於汪府講〈二富三發興四健、學海行空作日月〉，於法印寺觀世音菩薩誕辰法會上開示，並於正觀學佛會講〈常行八自造光健〉。

四月，法鼓山文教基金會、佛教青年文教基金會為印順導師舉行九秩誕辰祝壽，假法鼓山臺北安和分苑舉辦「印順導師學術座談會」，長老特地從美國趕回參加，會場討論到中國佛法的實質與演變，長老以為「溯源不足，承後有餘」。

五月，在《美佛慧訊》發表〈法乳純圓·行願精誠——敬祝福嚴精舍重建落成致慶〉。於溫哥華福慧寺講〈念佛念人與念己〉。

民國八十四年（七十七歲），三月中旬，第一次宣講《成佛之道》圓滿。

九月，於法印寺開示〈漸次學作四種人〉，《勝解五知的實修法》，於 Acradia 宣講《中阿含·娑邏王迎佛經》。

「眾姓文教慈善行願基金會」

(Rocky Foundation)。開始每年都會提供五萬美元給中華佛研所畢業的同學做為海外深造的獎助學金。「眾姓文教慈善行願基金會」於年後并入「印順導師基金會」。

民國八十五年（七十八歲），長老在美國新澤西州成立「美國印順導師基金會」。

民國八十六年（七十九歲），二月，《正覺之音》創刊號出版。每期月刊都有長老的親筆撰文，總共有八十餘篇，「瑣語」幾百則。

三月，長老講授《成佛之道》，由果慶法師編輯，梅英、金燕、婉如等居士將錄音帶轉成 MP3 並製作成 CD 流通。為鼓勵大家背誦《成佛之道》，印順導師基金會特訂定《成佛之道》偈頌背誦獎勵辦法。

民國八十七年（八十歲），一月，開始在紐約東初禪寺講《大丈夫論》。

二月，「中華佛典電子協會」（CBETA）成立，由於長老的大力支持，決定由美國印順導師基金會贊助電子佛典五年的製作經費，每年二十萬美金，五年總計一百萬美金，完成《大正

新修大藏經》等第一階段電子佛典的工作，將電子佛典資料庫免費提供各界作非營利性使用，得到國內、外教界、學界高度的讚歎。

五月，參加美國佛教會大佛殿落成開光典禮，開光儀式由達賴喇嘛、悟明、成一、戒德、淨心、妙峰、妙境、自立、蓮航、廣元、聖巖、浩森、淨海、印海、永惺、嚴持、道海、宗聖、聖雄等長老共同主持。在觀音殿舉行「美佛卅三週年的回顧與展望」，長老應邀前往致詞。佛學討論班開學，在完全沒有任何對外文宣、且只接受有意出家者的情況下，報名學員九人。佛學班辦學期間除了由長老每週主講兩次印順導師的《佛法概論》之外，其他時間著重在個人自修用功，每人每一個月交一篇至少一千五百字的讀書報告，由長老親自批改。每天除早晚課，真正的功課是「克服自我」，平常修學時，要好好隨聞入觀，身心集中，一天天深入佛法。長老講課時，附近信眾也都來隨喜旁聽，由於學員國文程度較低，要求學員自修研讀《說文解字》，每天讀中文報紙社論。

六月，開講印順導師的著作——《佛法概論》。



民國八十八年十月（八十一歲），長老發願：若能購下今日「同淨蘭若」的用地，願意再活十年。

十一月，正式購下新州的天主教學校，作為弘法接引信眾的新道場。十年來，長老每星期六都為當地的僧俗二信眾開示，週日講《成佛之道》，《佛法概論》，《中觀今論》，七月舉辦由長老倡導的每年一次的『佛法度假』。早期的十年中，每年還有兩次出國的國際弘法，演講最多時可達二百場次，可以說是長老一生中最精進、燦爛而輝煌的階段。

民國九十三年（八十六歲），春，長老由弟子果慶法師陪同來臺弘法，順便進花蓮慈濟醫院檢查身體，發現患了早期的腸癌。經醫生的外科手術後，病情痊癒。

民國九十五年（八十八歲），四月十三日，長老由弟子果慶法師陪同，參加於浙江杭州舉行的首屆「世界佛教論壇」，共有來自世界各地法師、學者參加，會上長老親自宣讀論文〈從無邊慈悲中發揮無上大願〉。

民國九十八年（九十一歲），長老再次由弟子果慶法師陪同，以九十一歲

之高齡，參加在大陸無錫靈山梵宮和台北舉行舉行的第二屆「世界佛教論壇」，大會發言〈為世界佛教論壇而寫〉。

民國九十九年（九十二歲），九月八日，長老舊疾肺癌復發（民國九十六年年中發現得了早期肺腺癌，在美國進行了十次放射療後，病情得到控制。），由弟子果慶法師陪同來臺，住進慈濟醫院台北新店分院進行治療。

九月三十日出院，接受「法鼓山」的供養，住進台北縣金山鄉「法鼓山」總部的貴賓寮進行療養。

十二月二十七日，立法院長王金平特來法鼓山拜訪。院長見長老驚語：「不愧為一代高僧，清淨、慈祥、莊嚴，一點看不出病相。」

民國一百年（九十三歲），一月十日，長老呼吸氣喘嚴重，血氧很低，發現是因肺部積水引起，再次進入慈濟醫院治療。但因為長老年事已高，醫師們的會診，認為已經不能承受更多藥物化療，只能作些支持性的緩和性治療，以改善積水引起的疼痛。可是，對一位九十三歲老人而言，體力也是一大負擔，自此之後，身體日漸虛弱。

二月九日晚，長老年邁的危脆色身，於正念寂靜中安詳捨報。

長老經常在週末開示中講：「我的身體衰雖然衰老了，但我（學佛）的心卻永遠不會老！」長老也一直遵循自己諾言：「菩薩清涼月，常遊畢竟空，為償多劫願，浩蕩赴前程！」真真實實地實踐了「願生生世世在這苦難的人間，為人間的正覺之音而獻身」的大乘佛法精神。

長老一生修行，嚴厲克己，身心受到佛法的加持，得到了深刻而廣泛的淨化；不用說日常中的粗重煩惱不得現前，就連大乘行者所對治的微細煩惱也得到自在的控制。弘揚正法，利濟有情，續佛慧命，成為佛法的真實弟子，長老為我們下一代樹立最真實的榜樣！我們永恆懷念長老！我們也相信長老定會乘願再來，決定會實踐自己許下的諾言——再來人間，實踐人菩薩行！🌸

福嚴佛學院

100學年度大學部招考插班生簡章

☀️ 教育方針

- (一) 教導佛法的正知正見。
- (二) 陶冶高尚的宗教情操。
- (三) 指導正確的修學方法。
- (四) 力行和合的僧團生活。

☀️ 報名資格

- (一) 身心健全，品行端正之出家男眾或正信三寶的男居士。
- (二) 年齡十八歲以上，五十歲以下。
- (三) 大學部—高中以上或具同等學歷。

☀️ 報名日期

即日起至100年5月12日止。

☀️ 就學待遇

學雜費全免，提供膳宿、衣被、教科書、講義、日常用品，就醫另有醫療補助費及各項獎助金供學生申請。

本院為印順導師所創建，目標在於——
造就僧才、住持佛法，續佛慧命，淨化人心。

☀️ 招生學制

- (一) 大學部—四年（採學分制）。
- ※本次招收 大學部 二年級插班生。

☀️ 繳交證件

- (一) 報名表。
- (二) 學歷證件影本一份。
- (三) 身分證（護照）影本一份。
- (四) 自傳（八百字以上，內容須含學佛經歷、報考佛學院動機等，請用六百字稿紙或A4紙電腦打字）。

☀️ 考試日期

100年5月15日。

☀️ 考試科目

- 筆試：大學部—佛學概論、國文。
口試：口試不合格者，概不錄取。



上仁下俊長老圓寂紀念專欄

追思仁公

追憶恩師——仁公老和尚

文 / 釋果慶
(美國同淨蘭若住持)

一、恩師親教立正見

1989年9月，本人由於拿到美國Rochester理工學院的獎學金，去美國大學讀電腦科學。1991冬，到紐約州莊嚴寺，參加生平第一次「佛七」。「佛七」期間，莊嚴寺特別從新澤西州請來一位長老來為佛子們開示，他就是後來我的師父上仁下俊老和尚。

當時老和尚已經在新州的蘭若獨住多年，週末有《成佛之道》的討論班和佛法開示。特別引起我注意的是，有居士說：「談修行，諸法師中——仁俊長老最為第一！」

次年，我在紐約市找到一份工作，所以，每個週末我就有機會去老和尚那裡聆聽他的開示。經過一年的學習，慢慢感到遇到了真正的佛法，對佛法有了新的和正確的瞭解，經過老和尚

的指點，為人處事有了新的認識，人格上有了改革與進步。尤其是1994年趁工作假期之時，在老和尚那裡近住七天，回去後，覺得整個身心有了大革新，世俗的樣相開始慢慢的脫落，遠勝於在莊嚴寺打「佛七」之時。自那以後，我就開始執行「清晨四點起床，晚上九點熄燈」的作息。

往後，老和尚一直邀請我周末去蘭若共住，主要工作是燒飯、打掃、看書，謄寫師父的講稿與文稿，開車載師父去各地講經說法。在大陸，我都使用簡體字，因此，老人家為了培養我的語文能力，每次發表文章和講題大綱，都要讓我親手謄寫。多年來，他的手稿我已經累計抄寫了約四十萬字。經由他老人家這麼嚴格的訓練，讓重理輕文的我，文字能力有了很大的提高，也建立起新的基礎。

1997年我開始常住蘭若，1998年6月辭去工作，7月聽從老人家的安排，依^上聖^下嚴長老名下，由恩師剃度。2000年10月，於台灣基隆靈泉禪寺受具足戒，戒和尚正是我們的^上印^下順導師，這也許是老和尚的刻意安排，還真是有緣呢！

二、因病住院談生平

2004年（老和尚當年86歲），我有幸陪老和尚回台灣進行「春季弘法」，那時印公導師在花蓮慈濟靜思精舍靜養，所以，我們一下飛機就立刻趕去慈濟靜思精舍，探望我們的印公導師，這是老和尚每次來台必做的第一件事。

這種始終如一的尊師重道風範，值得弟子們認真效學。之後，順便在慈濟醫院做身體檢查，發現老和尚得了早期大腸癌，就這樣留在花蓮慈濟醫院治療，做了二次大手術，待了將近三個月。與此同時，最榮幸的是我能有機會親近我們最尊敬的^上印^下順導師。

平時，我很少聽老和尚提起個人過去的事情，也不讓人問。從那時開始，各地的弟子、學生都來慈濟醫院

探望他，經常問起老和尚早年事蹟，他老人家才漸漸地講一些出來。

老和尚在幼年七歲即已出家，由於年幼貪玩，不喜歡念書，他的師父——^上傳^下道上人教他念「弟子心朦朧，禮拜觀世音，已發菩提心，蓮花朵朵開」，每念一次就拜佛一下，後來才慢慢的學習，而且有長足進步。他國文基礎就是小時候打下的，為以後的教學、著作與賦詩，建立了扎實基礎。

三、以身作則導群生

老和尚以身教最為突出，平時共住，他老人家很少直接指出我們個人的問題，總是在開示或開會中，加以善巧的指導和引導，也經常用寫紙條的方式給予提醒，把學子們領上正軌。為了佛法，為了培養出家僧眾，他老人家就是粉身碎骨，也絕不退縮一步。

記得，當時蘭若有住眾一時起了煩惱想離開，老和尚曾經說：「哪怕只有一個人發心在此修學，就是把我這老骨頭碾碎了，我也護持到底。」師父雖個性剛強率性，有時也不講情面，實際上，他無時無刻地在內心護念著我們每位學子，盡力引導我們走上正路。這一點上，來同淨蘭若共住



過的人，應該都有深刻體會。

相信「福嚴佛學院」的老師們都知道，每年在蘭若舉行「佛法度假營」時，他老人家雖已屆九十高齡，但從不缺席一堂課，那種認真的敬法敬人的態度、精誠護教育人的精神與精進的行持功力，相形之下，我們晚輩總覺得汗顏。

四、淡泊利養隨緣施

老和尚對世間物質看得極其淡泊，絕不把信眾的供養看成自己的。早年時候，他是不碰金錢的，都請在家居士幫他處理。晚年，為方便接引十方信眾，直接接受信眾的供養。我在慈濟醫院照顧他時，經常有各方人士來拜訪，也經常收到紅包，收到紅包後通常也分給我一份，實踐著出家眾「利和同均」的佛教理念。

美國慈濟功德會成立，早期老和尚每月都將自己所得到的供養，親自寄給美國的慈濟分會。如有外出，他的僧袋裡總會放些現金，我問他要這些錢幹嘛，他老人家回答說：「這些錢是用來救濟窮人，可以隨時布施。」所以，得來的供養，一手進，另一手很快的恭敬送出，真真做得個「兩袖清風」、「人

間上一等淨手」的之人。

五、珍惜時光不虛度

我同老和尚雖然朝夕相處約十五年，但他老人家總是說我們共住有三十年了，而且一秒鐘都沒離開過。這是因為，我們凡夫一般都在醉生夢死的睡夢中浪費了一半的生命時間，而他老人家是二十四小時都看護著我，也看護著我們一切有緣眾生，所以，說「共住三十年」就不見怪了！


這次農曆新年，我問他：「師父今年幾歲？」希望他老人家能久住世間，他回答說：「104歲。」我說：「才93歲，怎麼會是104歲呢？是不是糊塗了？」他回答：「沒有！」是啊，他老人家怎麼會糊塗！老和尚在我們世俗時間上雖然只活93歲，但由於他能抓緊利用時間，不浪費分秒，實際上更進精地多活了11歲啊！我們應仔細深思，對他老人家長期刻苦修行所得的證境，應該有點小小的消息。

六、色身殞落法入心

如今他老人家色身雖然離開我們，但他老人家的法身卻永遠轉入我們佛弟

子的身心中。正如他老人家自己所說：「我們學佛者應該做個活死人。」意思是：此生雖然結束，但他過去「做人學佛，學佛做人」的種種功德和印象，卻永永遠遠的活在人們心中，永遠不會忘卻！

他老人家雖然圓寂了，但他老人家對我們弟子恩德，我們永遠懷念！弟子們也一定會沿著老人家的足跡，老老實

實「做人學佛，學佛做人」，也要像他老人家所說那樣，生生世世做成一個「純活人」。發弘誓大願，來生再來這苦難的娑婆世間，弘揚正法！救渡一切苦難眾生！

二〇一一年二月十五日
於台灣新竹福嚴佛學院

壹同女眾佛學院

100學年度大學部暨高中部招生簡章

教育方針

- (一) 培養品德高尚之宗教情操。
- (二) 實踐清淨和樂之僧團生活。

報名資格

- (一) 思想純正、身心健全、品行端正的出家僧眾及正信三寶未婚信女。
- (二) 年齡十八歲以上，四十歲以下。
- (三) 大學部—高中職畢業以上或具同等學歷。
高中部—國中畢業以上。

報名日期

即日起至100年8月19日止。

就學待遇

學雜費全免、供膳宿、日常用品自備。
另備有獎學金，供成績優良者申請。

以傳統中國佛教之叢林生活教育為典範，依戒定慧三學總持培育悲智相成、解行兼修之真實正法僧才，續佛慧命。

招生學制

- (一) 大學部—四年（採學分制）。
- (二) 高中部—三年（採學年制）。

繳交證件

- (一) 報名表。
- (二) 學歷證件影本一份。
- (三) 身分證（護照）影本一份。
- (四) 自傳（八百字以上，內容須含學佛經歷、報考佛學院動機等，請用六百字稿紙或A4紙電腦打字）。

考試日期

- 第一次考試：100年7月9日。
- 第二次考試：100年8月20日。

考試科目

- 筆試：大學部—國文、佛法概論(印順導師著)。
高中部—國文、學佛三要(印順導師著)。
- 口試：口試不合格者，不予以錄取。



上仁下俊長老圓寂紀念專欄

追思仁公

願與仁俊長老相約在人間

文 / 釋開仁
(福嚴佛學院講師)

於 2005 年暑假，首次應厚觀院長的安排，我們四位福嚴的老師同赴紐約，參加美國印順導師基金會於同淨蘭若主辦的佛法度假課程。記憶猶新的是，由於久聞仁公長老身教的嚴慎，內心由始至終都懷著如履薄冰般的心情，戰戰兢兢地把每堂課如期講完。說實在的，也許只是遠客的身份，所以與長老的相處並沒有傳聞中的可怕，反而意想不到地攜回不少感動。也因此，直至 2010 年的暑假，我每年都有因緣去見見老人家，聆聽他那深具活力和道心堅固的開示，往往都有喜出望外的收獲，尤其勉勵發心為菩薩的我們，應該不惜一切而浩蕩赴前程。

說實在的，要論說對長老之感言，我是怎麼也排不上榜的。不過，基於感念長老的幾則開示，以及對其身教的端嚴，還是勉為其難的可以填上一

些空缺。

長老每次來福嚴演講，都給了我印象深刻的開示，雖則說口音不完全聽得懂，但透過翻譯多少領略了一些教誨。（忘了幾年前）諸如長老曾言「願勝於情，法重於命」。聽得當下，震入心肺。修道人，整天為衣食住行忙，算什麼修行，如何安於無上菩提大願，怎樣使自心融化於正法之中，這些才是修行的任務，時下有幾人真能做到？

猶記得自己在〈福嚴，改變我的一生〉一文中曾提及這句長老的開示，呂勝強老師即藉由此緣故而向長老介紹我，或許與長老的法緣，就是從此開始的吧？

「以無所得，得無所礙」。又一句粉碎凡心的名言，雖然了解這是《般若經》在在處處出現的經句，但出自於長老的金口，字字感人。為什麼？心有

所求，就是苦。而為法為教所付出與犧牲的，難道還需要什麼得與失的價值來平衡嗎？按此理，佛法是絕對超越一切的。空去有所得的心，善用無所得的慧，才真正有資格談得無所礙。否則，不過是拾人牙慧而已。

這句話是長老在佛法度假的開示，那年恰好我從洛杉磯抵美，萬萬沒想到卻讓我遇上了道心的歷練因緣，海關不理我，待了三個多小時後才讓我入境，是年我準備要講的是「如理作意」，若非有佛法的思惟，應該經驗一次就退心了。因緣更不可思議的是，長老即在那年的課程當中說出這句經文，我當下身毛為豎，感慨自心真的做到了嗎？


「出家人不要忘了無我，沒有無我，皆是俗漢。」由長老不時地耳提面命，雖則說已非首次了，但聽起來總是震撼沈寂的心湖，當然也就泛起如夢甦醒的漣漪。每次看到不順意的外境，疑心與掉舉填滿了心頭，不是閃過一念「為何說法要這樣自讚毀他」，就是轉不出念著「難道自我膨脹到這種程度還無法自我發現」、「口口聲聲說無我卻不容許給人家佔便宜」、「我的付出與用心一定要記錄下來公諸於世」等…，有時候在平靜的心中好像在湖面面對自己一般，不停在問「人家的事為什麼老是喜歡掛在心上」，這不道破有我，又

是什麼呢？因為有我執與證無我者，外相是分辨不出來的，世尊不也時而人間、時而山居嗎？重點應該在於心，也就是我。無我為佛法不共世間的特色，而全副身心投注修道的出家人，理應要念念不離無我才能報答三寶與眾生恩。所以，長老所言極為合理。

2011年1月24日上午，遠赴新店慈濟醫院探望長老，由於當時老人家肺集水甚為嚴重，所以剛抵達時也不敢聊什麼，待至離開前才向果慶法師請求希望進房裡向長老告假。注視老人家的容顏與眼神，忍不住還是把口罩取下而握緊他瘦弱的右手，懇切地向老人家說：請長老好好保重身體，要趕快健康起來……。他緊緊地握住我，就說了上述的這句話。我答說：長老要保重，因您的健康會給我們年輕人很大的鼓勵，有空我一定再來看您…。他那不捨的眼神，細聲地回覆：要常常來……。

尊敬的長老已於2月9日晚上十一點多安詳捨報了，雖然無法實現「常常來」的諾言，但是長老的身教與言教，深刻地烙印在內心為伴，以師志為己志，菩薩道還是需要代代的傳承下去。

在此誠懇地祈願：

希望與長老相約在人間，為人間的苦難眾生，作正覺之音！ 



上仁下俊長老圓寂紀念專欄

追思仁公

菩薩清涼月，常遊畢竟空

文 / 釋長叡 (福嚴佛學院研究所)
圖 / 釋振藥

二月九日半夜十一點多，家師上厚下觀院長打電話到學僧寮房，說：「果慶法師通知，仁公在新店慈濟醫院剛剛往生，『精進專案』啟動，趕緊連絡長旭師、如暘師佈置場地，通知其他相關人員，準備隔天一大早（也就是幾個小時後）要迎大體回福

嚴……。」由於此時正值學院放寒假期間，院內只有少數幾位輪值顧寮師生。不多久，大家全都動了起來，連夜將福嚴圖書館清空、佈置追思堂、準備相關細節，慈濟志工蔡堅印也在第一時間趕來，一直做到清晨五點多才去休息。

不到一小時，大家就都集合準備迎接大體回院。不久，智觀寺達觀長老尼、壹同寺如琳長老



仁俊長老圓寂追思堂



迎靈接駕

尼也率領弟子來到福巖山門口，準備向仁公返院接駕。就在福巖大殿一百〇八下的叩鐘聲裡，仁公長老回到了他向來所愛護的福巖。接下來一連七天，長老就在其學子們、福巖師生與志工們的陪伴下，度過這段人生因緣最後的一程。

仁公長老生於民國八年，江蘇省泰興市黃橋鎮人，七歲出家，民國四十二年由香港來台，親近印公導師。長老特別尊重善知識，長老自述：「直到現在，我晚課中總是『印導師、演法師、續法師，我當盡未來際恭敬之、歸依之』。」尊重善知識這又是我們應向長老學習的一點。

民國六十一年，長老受邀前往美國弘化，去國懷鄉，在四十年後，在這人生的最後歸宿，選擇回到福巖來落葉歸根，可見長老對導師、對福巖、對佛法，有著一份濃厚與深重不移的情感。

據說，仁公長老很喜歡誦的偈頌是：「菩薩清涼月，常遊畢竟空，為償多劫願，浩蕩赴前程。」美國印順導師基金會弟子於長老追思堂前所獻盆花上的題字，正是此一偈頌。

學僧特意查了字典，「償」字，有「實現；滿足」的語義。試解這偈誦：「菩薩的心境，如同一輪清涼的明月，悠游於太虛空、畢竟空中，爲了實現多生累劫的誓願，他正浩浩蕩蕩地奔赴前程！」

學僧以爲，仁公長老之所以特別喜愛此偈頌，應該是「夫子自況也」！

以「畢竟空」一詞，檢索《導師著作光碟》，恭錄幾則：


(1)《初期大乘佛教之起源與開展》頁 726：

「畢竟空」，是究竟的、徹底的空；菩薩安住空法中，是沒有一些些非空的。

(2)《大智度論》：

般若將入畢竟空，絕諸戲論；方





便將出畢竟空，嚴土熟生。

原來「畢竟空」跟「般若」與「方便」都有密切關係。

(3)《般若經講記》頁 87~88：

聽了諸法畢竟空的甚深法門，能不驚、不怖、不畏，也是極為希有的！眾生為普遍的成見——自性妄執所誑惑，聽見畢竟空，不能不驚慌而恐怖起來！

神教徒怕動搖了他們的上帝，哲學家怕失去了他們所唯的物或心，學佛者怕流轉還滅無從安立，所以《智論》說：「五百部聞畢竟空，如刀傷心」。

《中論》青目釋：「若都畢竟空，云何分別有罪福報應等」？

《成唯識論》說：「若一切法皆非實有，菩薩不應為捨生死，精勤修集菩提資糧」！

這唯有能於畢竟空中，成立無自性的如幻因果，心無所著，才能不落懷疑，不生邪見，不驚、不怖、不畏，這真可說是火裡青蓮！

(4)《中觀論頌講記》頁 1：

龍樹菩薩，他本是南印度的學者，

又到北印度的雪山去參學。他正確的深入了（南方佛教所重的）一切法性空，於（北方佛教所重的）三世法相有，也有透闢的觀察。

所以從他的證悟而作為論說，就善巧的溝通了兩大流：「先分別諸法，後說畢竟空」。

他是空有無礙的中觀者，南北方佛教的綜貫者，大小乘佛教的貫通者。這樣綜貫的佛法，當然是宏偉精深無比！

(5)《般若經講記》頁 170~171：

觀自在菩薩可作兩說：

一、特別指補怛落迦的觀自在菩薩。

二、凡是能觀察真理、獲得痛苦解脫者，都名觀自在菩薩——本經指後者。

經上說：八地以上的菩薩，得色自在、心自在、智自在，為菩薩的觀自在者。然菩薩登地，通達真理，斷我法執，度生死苦，即可名觀自在。就是勝解行者，能於畢竟空觀修習相應，也可以隨分得名觀自在了。」

茶毘



起龕發引




仁公長老跟印公導師有著相同的志願——「願生生世世生於這苦難的人間，為人間的正覺之音而獻身！」

我們祈求觀自在菩薩保佑，自己多少也要學習、練習「於畢竟空觀，修習相應」，讓自己也成為「觀自在」！

聽師長說，仁公長老最重視時間，生平絲毫不肯浪費時間，具有這樣信念與習慣的人，相信正在回到人間的路上，提起正念、兼程趕路著。這樣，長老要與有緣人們見面的時間，應該也不至於太遲吧！

二月十六日下午，在細雨薄霧中，福嚴佛學院四眾弟子恭送仁公長老的大體到獅頭山勸化堂，沉靜地、肅穆地，化為裊裊清煙，翳入虛空之中。

且容學僧以心香一瓣，至誠向這位人間的大精進菩薩，頂禮、頂禮、再頂禮……

學僧隨眾坐著大巴士正要下山時，一個轉彎，回頭瞥見山路旁有一株嫣紅的緋寒櫻，盛開在薄暮涼冷的空氣中，不由得想起方才茶毘儀軌中所唱「火焰化紅蓮」的字句。

長叡 敬書

從佛教禪定與解脫之研究談 文字邏輯和法義邏輯與解脫之關係（下）

文 / 釋大乘
（福嚴佛學院講師）

七、與滅盡定相關之問題

問題十六：

「進入第四禪的行者能具備各種超能力，能自利利他；而進入想受滅定的行者就如同死人般，能自得其樂，無有利他的作用。」這段文字與法義在禪定止觀邏輯是有問題的。

止觀邏輯問題解析：

進入想受滅定的行者如同死人般又能自得其樂，這是什麼邏輯！

(1) 進入想受滅定的行者如同死人般。

(2) 能自得其樂。

(1) 和 (2) 是不一致，且有矛盾。在文字邏輯與法義邏輯都是有問題。

問題十七：

「對於二禪、三禪乃至無所有處都是如此清清楚楚的觀見一一法的生、住、滅；以同樣的態度面對這一一法；也同樣地進一步超越這成就。這種觀是在定中運作的。但是，只限於初禪到無所有處。對於非想非非想和想受滅定，則是必須在出定之後運作的。」這段文字與法義在禪定止觀邏輯是有問題的。

問題十八：

「能定中作觀：初禪、二禪、三禪、四禪、空無邊處、識無邊處、無所有處

不能定中作觀：非想非非想定、想受滅定。」這段文字與法義在禪定止觀邏輯是有問題的。

問題十九：



作者：大下乘法師

「《馬龍奇亞子大經》和《八城人經》說定中作觀，都一致沒有把最後兩等至列入。根據《隨生起觀經》，舍利弗尊者在前三等至都是定中作觀，觀一一法的生住滅，而在最後兩等至卻是出定後作觀的。」這段文字與法義在禪定止觀邏輯是有問題的。

問題二十：

「本經所說的在前三等至作觀方法是與《馬龍奇亞子大經》所說的方法相同。《禪那經》更明說行者在證入第八及第九等至出定後才作觀而得究竟智。就算是對於入住出第八第九等至非常熟悉的行者，也要出定後作觀。」這段文字與法義在禪定止觀邏輯是有問題的。

問題二十一：

「《說經》則是佛陀無問自說地為比丘們說進、住、退七等至，觀等至而得漏盡。然而，對於最後兩等至則是說要出定後才能作觀。對於最後兩等至要出定作觀。」這段文字與法義在禪定止觀邏輯是有問題的。

止觀邏輯問題解析：

一併回覆問題十六與十七、十八、十九、二十，初禪到無所有處是安止定，不能於定中作觀，若於二禪、三禪乃至無所有處都是如此清清楚楚的觀見一一法的生、住、滅，早已出定作觀，非定中作觀。想受滅定，五蘊已滅，何須出定作觀或運作。

問題二十二：

入滅盡定與入無想定者，有何差別？

止觀邏輯問題解析：

依據《法樂比丘尼經》《中阿含經》卷 58(210 經)：「賢聖若入滅盡定及入無想定者，有何差別？」

法樂比丘尼答曰：比丘入滅盡定者，想及知滅。入無想定者，想知不滅。若入滅盡定及入無想定者是謂差別。……」

問題二十三：

賢聖若從滅盡定起及從無想定起者，有何差別？

法樂比丘尼答曰：比丘從滅盡定

起時，不作是念：「我從滅盡定起」。比丘從無想定起時，作如是念：「我為有想？我為無想？」若從滅盡定起及從無想定起者是謂差別。……（大正 1，789a13-24）。

八、十六至二十三問題止觀 邏輯解析總說

（一）滅盡定

「什麼是滅盡定」？當要正入滅盡定前，於此他從初禪起始次第地證入廣大定。出定後，他以觀智觀照每一定裡的行法，是以次第而滅心及心所法之不轉起。

如此修習直至無所有處之後，再實行事先的任務，如決意等，然後證入非想非非想處。在兩個安止速行生滅之後，心之相續流即被中斷，其時他即已證入了滅盡定。在滅盡定裡，心與心所之流完全暫時被中止。只有已證得一切色禪與無色禪（即八定）的阿那含與阿羅漢才能證得滅盡定。而且只有在欲生地與色生地裡才能證得該定，在無色地裡並不能證得該定，因為在其地並不可能證得屬於證入滅盡定的先決條件的四色禪。

要證入滅盡定，禪修者必須次第地證入每一個禪那。在從每一禪出定之後，他觀照該禪的名法為無常、苦、無我。他如此修習直至無所有處，從無所有處禪出定之後，禪修者作出以下三項決意：一、決意他所擁有的必需品不會遭受毀壞；二、決意若僧團需要他的服務，他就出定；三、在佛陀還活著的時候，決意若佛陀要見他，他就出定。

此外，若他想要入滅盡定七天，他必須觀察自己所剩下的壽命不會少過七天。

在作完這些事先任務之後，他即證入第四無色禪，而此禪的禪心只生滅兩次，隨後他即證入了心流暫時被中斷的滅盡定。

「誰入彼定？誰不入彼定」？一凡夫、須陀洹、斯陀含、乾觀的阿那含及阿羅漢不入定。獲得八等至的阿那含及漏盡者（阿羅漢）入定。即如所說：「具二力故，三行安息故，以十六智行、九定行而得自在的慧，是滅定的智」。

而此滅定的完成，除了獲得八等

至的阿那含及漏盡者之外，餘者是沒有的。所以只是彼等二者入定，餘者不然。

「如何在定」？如是入定者，若無中途壽盡，僧伽的期待及師召，則依此滅定的時限而在定。

入於滅盡定者須先如此顧念：「使無損害屬於諸人的資具」，即不是屬於入定之比丘一身的，是屬於衆人的衣鉢床椅住屋或其他的任何資具。

入定前，應決意使此等資具不受火水風盜及鼠等的損失。即做如此決意：「某某等物，於此入定的七日之內，不爲火燒，不爲水漂，不爲風吹，不爲盜賊所取，不爲鼠等所嚙」！當他如是決意，則此等資具，於七日之內沒有什麼損害及危險。

「壽限」，是壽命的時限。即此比丘應善巧而知其壽限。他當顧念自己的壽行「於七日之間延續或不延續」而後入定。如果他不顧念於七日之間要滅亡的壽行而入定，而他的滅定是不能抵抗死的；又因於滅定中是沒有死的，得於定的中途而出定。

是故，他必須先顧念此壽限，而後入定。

「僧伽的期待」，是僧伽等的期望。他如此顧念：

「如果當我坐於這裡在七日之間入於滅定之時，僧伽欲行白羯磨等的任何羯磨，則不等什麼比丘來召我時，我即出定」。

「師召」，只顧念師召爲他的預備工作。所以他如此顧念：「如果當我坐於這裡在七日之間入於滅定之時，或因發生什某些事故而師（佛）欲制學處（戒），或因必要而欲說法，則不等什麼比丘來召我時，我即出定」。先作如是決定而入定者，則必於那時而出定。



「如何出定」？在阿那含，以生起阿那含果而出定。在阿羅漢，以生起阿羅漢果而出定，如是有二種出定。

「出定者的心是向於什麼」？是向於涅槃。即如這樣說：「朋友毗舍佉，從想受滅定而出定的比丘的心，向於遠離，傾於遠離，赴於遠離」。

「死者和入定者有什麼差別」？此義已在經中說過，所謂：「朋友，這死者命終者，是他的身行息滅。語……乃至心行息滅，壽盡、暖消，諸根破壞。而此入於想受滅定的比丘，亦是他的身行息滅，語行……乃至心行息滅，可是壽未盡，暖未消，諸根未曾破壞」。

「滅定是有為或無為」等的問題，這是不該說滅定，是有為、無為、世間及出世間的。何以故？因為它的自性非有之故。然而此定是依入定者而說入定，故可以說這是完成的而不是不完成的。

因為智者修習了聖慧而入此——聖者所行的寂靜而稱現法涅槃的定。

亦成就應供養者等等。

（二）自滅盡定出定

於滅盡定出定時，於阿那含，阿那含果心生滅一次；於阿羅漢，阿羅漢果心生滅一次，隨後即沈入有分。在這之後生起了省察智。

九、結論

探討原始佛教禪定與解脫的要義，正確的了解原始佛教修習禪定法門的方法及道次第，深入了解禪定學中禪定的實際狀態及境界，了解及抉擇教義上的文字意義與邏輯。

真實觀是依止四禪而起如實的觀照，即以所觀之慧立名，稱為「真實禪觀」。這是原始佛教最根本的禪觀，是解脫的必經之途，亦是佛陀證悟解脫所依止之道次第。原始佛教增上心學之次第，要瞭解所謂「阿含道」——原始佛教的修行次第，有密切之關係。以「戒、定、慧」的三學之結構系統最為重要。因為，戒定慧三學可以說是涵攝了原始佛教的教義及修行方法，而且也包含道次第完

成之意義。

佛教的解脫修行與經教之根源，從原始佛教、小乘佛教到大乘佛教之修道次第，皆以禪定為修道之根本。離開了禪定，解脫之道就失去了依持。離開了禪定，經教的結構戒、定、慧三學將不完整。攤開佛教所有的大部經論，皆不離止觀，從實修解脫之道與佛學精湛之研究皆不離止觀。所以佛教重視禪定、慧觀與解脫。

深知禪定之解脫的重要性，從原始佛教經典巴利尼卡雅與漢譯阿含經，研究分析佛陀禪修歷程。原始佛教禪定止觀之道次第，是非常值得實踐與深入研究，不論從解脫或研究立場皆十分重要。亦負有聖教傳承之使命。原始佛教之禪定止觀之道次第，不僅建立了正定解脫之系統，亦完成涵攝諸法與增上心學的次第。原始佛教禪定止觀之道次第，是理論與實踐合一，宗教解脫之實踐與教理一致的相互輝印，發明彰顯原始佛教教義的超越與解脫之可能，呈現涅槃解脫與

生命之莊嚴。

止觀之正見，對於佛教思想的研究與解脫道次第之實踐，有其重要性，於佛教思想的研究與解脫道次第之實踐，必須了解熟知佛教經論中文字邏輯與法義邏輯，字句與字義之關係，進而掌握經要，掌握佛經之精髓與佛教之思想，入佛之知見，證不死之涅槃。若無法辨析文字的邏輯關係，當如何掌握法義；當無法掌握法義又如何了解佛經深層的佛教思想與精髓。因為「邏輯」是能正確引導結論的一種架構，培養良好的邏輯思考能力可以讓您更精準的透晰因緣與佛教之思想，更重要的是如實地看待當下，掌握正見張顯法義，如實實踐解脫。當能不斷地進行邏輯訓練，就可以讓自我的思慮更加周詳，決策更加明確與順暢。

不論止觀道次之解脫實踐，或佛學思想之研究，能熟知佛教經論中的文字邏輯與法義邏輯，才能深入佛之知見與法義，願一切學佛者皆能具緣達解脫，早證涅槃。🙏

擁抱[◎]生命，面對[◎]死亡

真誠擁抱生命，坦然面對死亡。
活得自在，走得瀟灑，來得歡喜。

文 / 釋慧開
(南華大學副校長)

一、生死的省思

(一) 生死可知乎？

一般以為孔子只談「生」而避談「死」，其實是極大的誤解。孔子非但不會避諱談論死亡及其相關議題，而且著實還談得不少。根據《禮記》〈檀弓上〉篇的記載，孔子甚至於對自己死後封墳的方式，都有所交代，而由子夏依教奉行。

然則「生死可知乎？」針對此一問題，個人倒是持肯定的態度，「可知」並不表示吾人「已經知曉」，而是「可以」深入地省思與探索。

其實，就現實的人生來說，「生死大事」不但是可以省思的，而且是從人類有史以來即不斷地被人們思

考與探索。

姑且不論佛家的「三世因果」與「生死輪轉」，就從生命本身的觀點來看，「生」與「死」都是「生命之流」無法分割的一部份。

換言之，「生」與「死」是生命本身一體之兩面。吾人落在宇宙生命的大化流行之中，「生」與「死」都是「生命」的展現，無「生命」即無「生死」；反之，無「生死」交替亦無「生命」。

因此，孔子之言「未知生，焉知死」，也可藉作為一種警語，即是不能離「生」而論「死」；反之亦然，我們也可以說「未知死，焉知生」，亦即不能離「死」而論「生」，而必須「生死兼論」。



作者：慧開法師

（二）生死的自覺

——與生命對話

在面對「生死的究竟面貌與來龍去脈」此一大哉問之時，如果我們想要找到一個絕對客觀的標準答案或科學性的解釋，恐怕是永遠無解。

但是如果透過個人內在的生死經驗與主體性自覺，深入地作哲理性的思考與禪觀式的內省，直接與生命本身展開對話，則有可能對生死會有更上一層樓的領悟。

「生」與「死」的深層經驗本身皆是吾人內觀與直覺的體會，而非客觀與外求的知識所能道盡；換言之，生死的探索是集個人經驗、經歷、體驗與覺悟的學問，而非只是知識的學問。

借用禪宗的術語，就是要不斷地、深入地「參究」生死大事，才能醞釀出「悟道」的契機。其心歷路程有如：「山窮水盡疑無路，柳暗花明又一村。」

生、老、病、死本來就是有情生命的常態，「生」與「死」其實是生命一體之兩面，如果我們以正面健康

的態度坦然面對死亡，同時從死亡及死後生命的角度反思及觀照生命——包括老化、疾病與死亡，則會讓我們對人生有更上一層樓的體會與領悟，不但更能彰顯生命的意義與價值，同時也更加能夠頤養老年、照顧病痛與安頓死亡，以圓滿生命與死亡的品質與尊嚴。

二、現代人的生死關懷

（一）現代人的高齡化難題與困境

現代醫療科技的進步，延長了人類的平均壽命，加上人口結構的改變，造成了日益高齡化的社會。然而高齡化並不保證吾人生命與生活的品質也隨之提昇。年長的族群很容易罹患退化性疾病，諸如：癌症、中風、心血管疾病、失智……等等，即使現代醫學的進步也無法徹底解決老化與老年疾病的問題。

現代社會日益高齡化的結果，除了在經濟、政治、社會等現實人生層面，產生種種棘手的問題或課題之外，也同時產生與死亡問題息息相關的種種生命高層次的心理或內在精



神問題。

對死亡意義的省思與肯定——建立正向的生死觀

如果生命只會不斷地老化卻不會死亡，那才是最可怕的事情，因此，死亡對生命而言，是必要而有意義的。

「Life without death is unbearable.」沒有死亡的人生是無法忍受的。死亡絕非是萬劫不復的可怕深淵，它讓生命得以休息之後再出發。

死亡只是生命的一個轉換階段，絕對不是墮入終結，而是邁向另一個嶄新的開始。

換一個角度來看，因為有死亡期限的警惕，吾人的生命才活得更為積極而充實。

（二）往生（死亡）的準備——即早規劃個人生命的永續經營

1. 思想建設與心理建設：應及早培養及建立「十方三世」的宇宙觀與積極、正向、健康的生死觀，充分且

深入地探索並了解宇宙時空之廣大浩瀚，以及領會生命境界無限開展與提升之可能，而能克服面對自我色身老朽衰敗乃至死亡的無謂恐懼。

2. 預作規劃及安排個人的生死大事：預立遺囑—事先做好身後事之規劃，安排家務，預作財產如何處分之規劃，付囑後事，交代心願，期無後顧之憂。

3. 若曾在佛菩薩、神明或祖先面前許過願，卻來不及還願或完成，可於臨終前對佛菩薩等辭願（辭退曾許過的願），以免愧疚而致身心罣礙。

4. 確立個人生命的永續經營理念及未來世生命規劃，依照個人的宗教信仰及心願，而有不同的理想與方向：

- (1) 發願往生：十方佛國淨土（彌陀淨土、藥師淨土、兜率淨土）。
- (2) 上升天堂：天國、天界、樂土……。
- (3) 乘願再來：迴入娑婆世界行菩薩道。

5. 要確實認清我們的色身（肉體）本來就有其相應的使用年限，終有衰老報廢的一天，因此要儘量避免拖到身體機能衰敗，病魔纏身，乃至多重器官衰竭，切記要及早準備，見好就收。

6. 當個人的世壽即將圓滿前，能從容且歡喜地迎接往生時辰的到來：透過平日的精進修持與願力，能夠預知時至，從容準備，保留精神與體

力，以確保正念現前，身心康寧，無有恐怖，身無病苦，心無罣礙，無有遺憾怨懟。

7. 心懷感恩，萬緣放下，以告別今生：當世緣已盡時，能所作皆辦，臨命終時，正念現前，無有恐懼，心不貪戀，意不顛倒，如入禪定，感應道交，蒙佛接引（蒙主恩召），捨報往生。☸

慧日講堂 50週年慶暨 追思印順導師法會

為慶祝慧日講堂創寺五十週年暨緬懷「印」順導師，慧日講堂、佛教青年文教基金會及中華佛教青年會謹訂於民國100年5月22日（星期日）假慧日講堂聯合主辦『慶祝慧日講堂五十週年暨追思印順導師法會』。

誠摯邀請 貴團體/個人撥冗參加本次活動，廣集禎祥，共襄盛舉。

慧日講堂 任 釋厚賢 日 慧
財團法人佛教青年文教基金會 聯合敬邀
中華佛教青年會

活動 流程	09:00-09:40	追思法會
	10:00-10:50	50週年回顧
	10:50-11:30	佛前大供
	11:30-13:30	午餐、印順導師著作展巡禮、休息
	13:30-14:10	印順導師行誼／宏印法師等講述
	14:20-15:50	座談會：宏揚印順導師思想面觀
	16:10-17:00	印順導師著作述要／學觀院長講述
	17:00-17:10	主辦單位致謝詞



福嚴佛學院第十二屆校友

振藥法師

貴人相助

▼ 話說緣起

說起末學親近佛法的因緣，好像就是安排好的，就像樹葉該落下時，就自然的飄落。有時居士或法師詢問末學為何學佛、出家？末學都會說因為生命中遇到許多貴人，才會有緣接觸佛法。

▼ 家姊的引導

生命中第一個貴人我想是父母親，而第二個貴人是我姊姊。姊姊二十多歲時出家，在埔里詳林精舍禮上開下松老和尚為師。在我記憶中我的家族沒有人出家，也沒有虔誠的佛教徒，倒是有幾個一貫道的忠實信徒。

為何說姊姊是我的貴人呢？在我人生三十多歲時生病了，而且也影響我的工作事業，當時覺得為何年紀輕輕就會病痛纏身，心理有股莫名的不平衡。姊姊看我這樣無精打采，就鼓勵我要多拜佛、誦經；當時就拿一本《藥師經》給我讀誦，這也是生平第一次接觸佛經。

後來，在姐姐的導引之下，開始接觸佛法與佛寺，並且參加各種法會，期望能藉助佛菩薩的加持，把病痛消除，展開新的人生。有一次參加佛寺的歲末八關齋戒和點燈，一對夫婦也來參加。先生因故眼盲，行動也不方便。當法會快要結束時，妻子捧著一盞燈對佛菩薩許

願，希望先生的眼睛能重見光明，身體康復。

剎那間，我感覺到那位妻子虔誠的眼淚，心想自己四肢健全，只因小小的病痛就如此委靡不振，人家身體有如此重大的障礙還要修行，使我感到十分汗顏；這時才下定決心好好的認識什麼是佛法。

▼ 家師的接引

生命中的第三個貴人是我的剃度恩師。因為參加法會而認識家師^{上宗下法上人}，當時只覺得家師修行不錯，是可以親近的出家人。

有幾次姐姐問我要不要出家，我都認為出家修行太辛苦，又枯燥，我當一個居士，需要修養服務，就來寺院服務；當要享受五欲時就可以回家享樂，並不想被寺院束縛，當時我只是在找一個避風港。

但是，因緣真是不可思議，就在96年到台南玉井禪佛寺過年，母親和姊姊就問我想體會出家生活嗎？當時我有點猶豫，姊姊就說男眾可以有七次出家機會，況且親近寺院多

年，應該是可以適應出家生活。接著又說^{上宗下法上人}願意幫我圓頂，於是我就在96年的浴佛節於玉井禪佛寺禮請^{上宗下法上人}圓頂。

過了不久家師在姊姊的建議下，幫我報名福嚴佛學院，當時我認為多年沒有讀書，怎麼可能去讀佛學院呢？但家師堅持應該去學習正確的佛法。由於師命難違，只好去報名。

▼ 福嚴的修學

末學進入福嚴之後，非常的不適應當地氣候，常常生病。在放寒假時回去告訴家師我要休學，家師就告訴我，由於自己年紀大才出家，也沒有學到什麼佛法，不能教我什麼佛法。寄望我能在佛學院好好學習佛法，負荷如來家業，才不枉出家修行；在家師的苦口勸說下只好繼續讀書。

當時有一位學長看我好像不太願意留下，就當面問我：「振藥師！你還念的下去嗎？」有一些同學也認為我讀不下去；當時我覺得他們看不起我，我就要爭一口氣。後來回想這位學長是在鼓勵我，只是用激將法吧！

還真要感謝他。當他以後問我還要讀嗎？我就回答：「當然沒問題！」這也是我生命中的一個貴人。

末學直來直往個性，剛開始都會和人發生衝突；後來受戒當上學院幹部之後，深深體認到僧團和合相處的重要。

既然身為出家修行者，若是在佛學院都不能忍辱，到社會上也不能安身；因此我都把誦戒時讀到的「忍辱第一道，佛說無為最；出家惱他人，不名為沙門。」這句偈頌當成修行的座右銘，希望自己也能做到一個真正的沙門。

▼ 導師的啟蒙

在佛學院最感到幸運的是能接觸到^上印^下順導師的思想。導師以佛法研究佛法，堅持正見為先，並舉《雜阿含經》：「假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣。」一再強調聞、思、修三慧的重要，這和我在道場誦經念佛、舉辦法會不太一樣。

所以，末學也遵循導師學習佛法的方法，多聽聞佛法，思維法義，並把所學應用在日常生活中，希望在學業告一段落後回到常住服務時，能把導師的思想以及自身所學傳播下去，讓更多人知道佛法的殊勝。☸



福嚴佛學院九十九學年度下學期課程表

		星期一	星期二	星期三	星期四	星期五	星期六
第一節	大一班	小班會				禪定學 (大乘法師)	
	07:40 08:30		大三班	大智度論 (厚觀法師)	阿含經 專題研究 (溫宗堃老師)		
	研究所	大班會	俱舍論 (福嚴法師群)	大智度論 (厚觀法師)	阿含經 專題研究 (溫宗堃老師)		
第二節	大一班	成佛之道 (一) (開仁法師)			妙雲集選讀 (厚觀法師)	禪定學 (大乘法師)	華雨集選讀 (圓波法師)
	08:40 09:30	大三班		大智度論 (厚觀法師)	阿含經 專題研究 (溫宗堃老師)	梵文佛典 (溫宗堃老師)	華雨集選讀 (圓波法師)
	研究所		俱舍論 (福嚴法師群)	大智度論 (厚觀法師)	阿含經 專題研究 (溫宗堃老師)	梵文佛典 (溫宗堃老師)	
第三節	大一班	成佛之道 (一) (開仁法師)			妙雲集選讀 (厚觀法師)	禪定學 (大乘法師)	華雨集選讀 (圓波法師)
	09:40 10:30	大三班		大智度論 (厚觀法師)	阿含經 專題研究 (溫宗堃老師)	梵文佛典 (溫宗堃老師)	華雨集選讀 (圓波法師)
	研究所		俱舍論 (福嚴法師群)	大智度論 (厚觀法師)	阿含經 專題研究 (溫宗堃老師) (溫宗堃老師)	梵文佛典 (溫宗堃老師)	
第四節	大一班		梵唄 (傳妙法師)	比丘戒 (大雲法師)	菩薩戒學 (會常法師) (長叡法師)	心經 金剛經 (傳妙法師)	
	14:00 14:50	大三班	部派佛教 (圓信法師)	日文佛典 (楊德輝老師)	中國佛教史 (純因法師)	心經 金剛經 (傳妙法師)	
	研究所		日文佛典 (楊德輝老師)				
第五節	大一班		梵唄 (傳妙法師)	比丘戒 (大雲法師)	菩薩戒學 (會常法師) (長叡法師)	心經 金剛經 (傳妙法師)	
	15:00 15:50	大三班	部派佛教 (圓信法師)	日文佛典 (楊德輝老師)	中國佛教史 (純因法師)	心經 金剛經 (傳妙法師)	
	研究所		日文佛典 (楊德輝老師)				
16:00 16:50	大學部	出坡	出坡	出坡	出坡	出坡	
備註	1.《俱舍論》授課老師：厚觀法師、安慧法師、宗證法師、溫宗堃老師。 2.溫宗堃老師，佛學英文，星期五19:30-21:20。 3.大學部於 單數週 星期六下午14:00大出坡。						



出家求法，應以正見為先導，依正見起正行，內則淨化身心，外則利濟人群，能成立和樂清淨之僧伽，正法當能久住於世間。

～印公導師

▼ 緣起

高二那一年，在教室裡傳閱著一部《弘一大師傳》，這是國文老師的補充教材；之後，我們幾個「不識愁滋味，又愛強說愁」的同好，談天的內容裡，就有了一些不一樣的改變——人世間的理想；我從傳記的內容裡得到一些啓示與鼓舞，當然我更嚮往大師的神韻與風采。

在某個假日裡，老師帶領著我們三個黃毛丫頭，到寺院去皈依三寶，成為三寶弟子後，我就堅守著自己的固執，開始吃素、誦《普門品》、念〈大悲咒〉，總覺得必要如此，才能滿足我內心深處的自以為是。

能夠出家，得感謝母親，因為他反對我去讀佛學院；更感謝師父，他手腳俐落的用「金刀剃下娘生髮……」，就這麼簡單的處理了眼前的難題；為人子女，自古以來最大的挑戰——不可迴避的重責大任。

進入佛學院後，我們的課程幾乎圍繞著《妙雲集》在研讀，導師思想的豐富，加上授

福嚴佛學院第二屆校友

性演法師

如是因緣

課法師學養具足，舌燦蓮花的詮釋，幾乎每一個課程，我們都能攝耳聆聽，埋首筆記，不敢打斷老師那相似於江河大海般的浩蕩思緒；這相較於我們過去讀書的場面，真有天壤之別。

佛法聽久了，「漸積力，久則入」，我這才發覺，只要我肯努力，在佛法上，多聞薰習；在心性上，自我強化、自我淨化，就可以開發自我生命內在的睿智，往後我肯定不再做為命運的侏儒，我可以期許自己的未來，洞悉自己的前景，對於世間種種的建構和力量，我不再擔心、惶恐、自卑……，我也不再被自己壓覆。

▼ 抉擇

佛學院畢業後，我常常會去思考一個問題：人生的方向，我應當朝向哪個指標？導師在〈學以致用與學無止境〉一文裡談到，作為一個僧伽，在成長的過程中「要為用而學，不管是用於修行、用於學問或用於護法衛教、興福事業……」。

「學問」，經典那麼的深邃、浩瀚，憑我這一顆「杵」的腦袋，要能

展現成果，我知道，難喔！

「修行」，誦經、持咒、禪修，我又那麼難以掌握自己這一顆躁動、活躍的心，怎麼辦呢？

「興福」，為大眾服勞役嘛……嘿！嘿！菩提學程這一條路，我應該怎麼走呢？

導師說了他研讀經典的想法，他之所以深入經藏，只是想從經典中「條理出不違佛法本義，又能適應現代人心的正道，為佛法的久住世間而盡一分佛弟子的責任！」

他老人家從印度佛教興滅演變的史實中，抉擇出他對佛法的中心思想，他說：「立本於根本佛教之淳樸，宏傳中期佛教之行解（梵化之機應慎），攝取後期佛教之確當者，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟！」根本佛教的內容，是佛陀帶領著比丘們，在日常生活乃至宗教生活的過程中，遇上種種生活問題時、團體軌範時，殷勤、親切、關懷的教授、教誡的內容。

我想，如此基礎的、生活的、活用的內容，我應該可以讀懂它、體會

它、實踐它吧！我是這麼設想著，於是乎我開始依循《原始佛教聖典之集成》的引導，研讀《阿含經》。

基礎的東西，照道理應該是比較容易學習的，我這麼以為著。我從佛陀初成道時的記錄開始追尋；是大梵天王請轉法輪，或是必當轉法輪，亦或是自動轉法輪？佛到鹿野苑去度五比丘的過程，他所說佛法的內容？為何憍陳如遇到佛陀的第一天，就能從「憍陳如」蛻變成「阿若憍陳如」，然後一天一個迅速轉換，從凡夫身跨越過那一道深廣的鴻溝，進入聖者之流，能這麼殊勝的迅速轉換的法，我想要、我也要、我肯定要！

經典裡記錄著、敘述著佛陀為五比丘說法的過程與內容，過程就像故事一般，而核心內容就是「四聖諦」了，除了「四聖諦」之外再也沒有更綱要、更簡潔的「法」，能概括轉凡成聖的染、淨因果了。

▼ 四聖諦

「苦」是染的果，苦諦之外，再也沒有其他的苦。

「集」是染的因，集諦之外，再也沒有其他的集苦之因。

「滅」是淨的果，滅諦之外，再也沒有其他滅苦的境界。

「道」是淨的因，道諦之外，再也沒有其他出離苦的方法。

總括以上四點——苦、集、滅、道，可分成二大主題，也即是染、淨因果的全部。

在《雜阿含·379經》中，「爾時，世尊告五比丘：『此苦聖諦，本所未曾聞法，當正思惟。時，生眼、智、明、覺，此苦集、此苦滅、此苦滅道跡聖諦，本所未曾聞法，當正思惟。時，生、眼、智、明、覺……我於此四聖諦三轉十二行不生眼、智、明、覺者，我終不得於諸天、魔、梵、沙門、婆羅門聞法眾中，為解脫、為出、為離，亦不自證得阿耨多羅三藐三菩提。我已於四聖諦三轉十二行生眼、智、明、覺……』。」

本經是佛陀說明貪、嗔、癡等煩惱，以及善、惡等種種業，能集起三界六趣的種種苦報；佛陀完成了對四聖諦的體驗之後，為五比丘大轉法

輪，期盼究竟的真理，依循佛陀的教授、教誡之後，佛弟子循著佛陀引導的道跡，內正思惟、如實知，究竟的真理，從佛心轉入弟子的心，「生眼、智、明、覺」。

「眼」：即徹見，有能透視四諦的慧眼，此必依中道才能引出，而達到智慧、清淨，無漏之眼。

「智」：即真知，有能了悟四聖諦的智慧，也必依中道才能達成。

「明」：即寂靜，必依中道才能息苦、證滅，實現真正的寂靜，達到一切煩惱滅盡無餘。

「覺」：即正覺，了知四聖諦的聖道智；又可說成涅槃，即是生死輪迴的結束，永遠的解脫。

佛陀透過「三轉十二行」——示轉（肯定四諦）、勸轉（對四諦的應知、應斷、應證、應修）、證轉（對四諦的已知、已斷、已証、已修）；《大毘婆沙論》談到，見四諦得道（頓、漸現觀），四諦十六行相，法智忍、類智忍……很多的資料，文字我是看的懂，但是我不知道要怎麼做，怎麼用，因此到現在我仍然保持

著完整的貪、嗔、癡、煩惱。

▼ 結尾

從去年九月份的校友大會，我應允了一份「校友人生」的篇幅，回來後認真的讀了一些書，對四聖諦的作法有了比較明白的認識，但是作業仍然寫不出來。

二月時參加了上仁下俊長老的告別式，摧寫的人再一次的提醒，感念編輯老爺的辛苦，回來後趕緊加功用行（文字太多了，落落長。因此，對四聖諦比較清楚的部份，我自動刪除，有因緣再補囉！）寫完了，趕緊交作業，了卻一樁大事。☸

福嚴佛學院 暨 福嚴校友會

活動回顧及預告

精采回顧

- 2月
 - 02/10 上仁下俊長老圓寂迎靈接駕
 - 02/11 上仁下俊長老圓寂入殮封棺
 - 02/16 上仁下俊長老圓寂追思讚頌法會
 - 02/20 第七屆校友普嚴法師晉山陞座大典 (詳閱 p.62)
 - 02/24 福嚴佛學院寒假結束
- 3月
 - 02/28~03/02 福嚴佛學院佛三共修 / 本因法師指導
 - 03/03 福嚴佛學院 99 學年度下學期始業式
 - 03/05 福嚴佛學院
上真下華長老九秩嵩壽暖壽普佛法會 (詳閱 p.64)
 - 03/19 台中法華寺
上真下華長老九秩嵩壽祝壽普佛法會 (詳閱 p.64)
 - 03/24 福嚴佛學院消防演習
- 4月
 - 04/05 福嚴佛學院清明法會
 - 04/22 福嚴佛學院專題演講 / 顯慧法師主講
講題：佛教藝術——敦煌
 - 04/27 福嚴校友會第四屆第二次幹部會議

活動預告

- 5月
 -05/05~06 福嚴佛學院戶外參學
 -05/08 福嚴佛學院參與中正紀念堂慈濟浴佛大典
 -05/21 福嚴佛學院、壹同女眾佛學院
聯合論文發表會
 -05/22 慧日講堂五十週年慶暨追思印順導師法會
 -05/29 福嚴佛學院金剛法會
- 6月
 -06/19~23 福嚴佛學院禪五共修 / 開恩法師指導
 -06/25 福嚴佛學院結業式暨第五屆研究所畢業典禮
 -06/26 福嚴佛學院暑假開始
- 7月



▲▼上本下因法師指導福嚴佛學院師生念佛共修。



▲福嚴佛學院消防演習——消防栓滅火演習。

福嚴推廣教育班

第21期 課程公告

班別	課程名稱	時間	授課老師
初級班	念佛共修	週一／晚上19:00~21:00	傳妙法師
初級班	《華雨集》選讀(二)	週四／晚上19:00~21:00	福嚴佛學院法師群
中級班	《阿含經》	週五／晚上19:00~21:00	開仁法師
高級班	《大智度論》	週六／下午14:00~17:00	厚觀法師

(課程如有變更·依「福嚴佛學院網站」公告為準。網址－<http://www.fuyan.org.tw/>)

慧日佛學班

第10期 課程公告

班別	課程名稱	時間	授課老師
中級班	《華雨集》選讀	週二／晚上19:00~21:00	圓波法師
初級班	《六祖壇經》	週三／晚上19:00~21:00	厚賢法師
中級班	《阿含經》	週五／晚上19:00~21:00	開仁法師(視訊)
高級班	《大智度論》	週六／下午14:00~17:00	厚觀法師(視訊)

(課程如有變更·依「慧日講堂網站」公告為準。網址－<http://www.lwdh.org.tw/>)



第七屆校友

普嚴法師晉山陞座大典

文、圖 / 三灣法華寺

為傳播佛陀正法，祈願三寶常住於世，苗栗縣三灣鄉永如山法華寺於2011年2月20日舉行「永如山法華寺第五任住持普嚴（如岳）法師晉山陞座大典」，祈願諸佛菩薩慈護、正法久住，並願祝禱法華道場，弘法大業昌盛，普化十方。

大典當日，由埔里中道學苑方丈^{上真}_{下華}長老主持送座、^{上淨}_{下耀}法師以及斯里蘭卡 Santa 長老主持監交儀式。

當天大典一開始，與會大眾皆以最虔誠恭敬的身心，恭迎^{上真}_{下華}長老、^{上淨}_{下耀}法師以及 Santa 長老先行進入大殿；隨後，在多位侍者及傘蓋的簇擁下，新任住持普嚴法師緩

緩地步向大殿，開始當日的晉山陞座大典。

新任住持振響錫杖，威攝十方、說無說法。在大殿內，^{上真}_{下華}長老先賜予新任住持掛珠，隨後，普嚴法師陞上法座，以三瓣香恭迎諸佛菩薩慈悲降臨、龍天護法護念法華伽藍，以願僧伽等眾安和、道業隆盛；在典禮最後，並由^{上淨}_{下耀}法師以及 Santa 長老主持印信監交儀式。

祈願以此次「永如山法華寺第五任住持普嚴法師晉山陞座大典」之勝緣，願僧寶久住、慧命永續，更祝願法華寺於日後能廣攝十方，以令僧伽安住辦道，德澤四眾，得續如來正法明燈。☸



▲引請新任住持普嚴法師晉山陞座。



▲普嚴法師晉山前振錫說法。



▲送座和尚上真下華長老賜予新任住持普嚴法師掛珠。



▲上淨下耀法師(中)以及 Santa 長老(左)主持印信監交儀式。





眞華長老九秩嵩壽祝壽法會

文 / 編輯組
圖 / 釋圓祥、台中法華寺

民國一百年欣逢^{上眞}_{下華}長老九秩嵩壽，海內外道場紛紛爲長老祝賀。除了馬來西亞寶善堂於一月一日率先爲長老祝壽之外（相關報導請參閱《福嚴會訊》第29期，頁62至頁63），台灣福慧僧團特於三月五日假福嚴精舍舉行「普佛法會」，爲^{上眞}_{下華}長老暖壽，祝賀長老九秩嵩壽。

是日上午九時，來自四方的僧俗二衆齊聚二樓大殿，福嚴精舍住持^{上厚}_{下觀}法師帶領大衆藥師普佛，祈願長老「福壽廣增延，住世利人天」。

法會結束後，焦點轉移至一樓精心設置的「祝壽堂」，與會大衆除了齊唱台灣版的生日歌之外，福嚴佛學院師生更以多國語言呈現出不同特

色的生日歌，希望藉由另人愉快的生日歌，恭祝長老福壽增延，久住世間，住持正法，利益衆生。

^{上眞}_{下華}長老的暖壽活動就在莊嚴肅慕的普佛法會，以及歡喜愉悅的祝壽賀宴中，圓滿落幕。

此外，台中法華寺也於三月十九日舉行「普佛法會」，恭請^{上本}_{下覺}長老主法，祝願^{上眞}_{下華}長老「福壽康寧、壽域宏開」。此外，法鼓山、佛光山、中台山等諸山長老也前來表達恭賀之意。^{上眞}_{下華}長老於慶典中除了爲311日本大地震罹難者祈願祝禱外，更捐贈當日供養金，作爲日本救災使用。此種平等無遮的大慈悲精神，實爲後學效法的最佳典範。☸

▼福嚴精舍精心特製的「簽名軸」，讓與會大眾留下內心對^上真^下華長老誠摯的祝福。



▲福嚴精舍住持^上厚^下觀法師率領四眾弟子祈願^上真^下華長老「福壽廣增延，住世利人天」。



新竹福嚴精舍暖壽實況

▲^上真^下華長老於祝壽堂中歡喜的切下九層壽糕。

壽域宏開



台中法華寺祝壽實況

▲^上真^下華長老於慶典中為 311 日本大地震所有的罹難者祈願、迴向。體現無緣大慈、同體大悲的情懷。

追思仁公 · 法會實況

迎靈接駕

菩薩淨智如明月 遊心法海畢竟空
為僧多劫弘誓願 浩蕩飛揚赴前程



▲ 2月10日上午七時三十分，福嚴佛學院、壹同寺、智觀寺等僧俗二眾於福嚴精舍「追思堂」前恭迎上仁下俊長老返院。



入殮封棺

將此身心作道場 巧度衆生出苦輪
今生緣盡暫捨離 期盼早日回娑婆



▲ 2月11日下午二時，上真下華長老主持上仁下俊長老入殮封棺儀式。



▲ 福嚴佛學院師生於追思堂後方以恭敬心準備為上仁下俊長老入殮。

追思讚頌

仁者悲心憫衆生 俊達三載十二部
長劫宿願赴前程 老婆心切乘願來



▲ 2月16日上午九時，上宏下印長老於追思讚頌法會中介紹上仁下俊長老生平事蹟。



▲ 福嚴校友會會長上祖下蓮法師率領歷屆校友敬獻茗花，以表對上仁下俊長老的教授之恩。

起龕荼毘

為法為教為衆生 披星戴月振錫飛
於今緣了乘願去 盼公早日回娑婆



▲ 2月16日下午十二時三十分，上真下華長老主持上仁下俊長老起龕儀式。



▲ 2月16日下午三時，上晴下虛長老於獅頭山勸化堂主持上仁下俊長老荼毘儀式。

印順導師法語

人生，只是因緣——前後延續，自他關涉中的個性生活的表現，因緣決定了一切。