

福嚴 會訊

【創·刊·號】

2004年1月

◎ 厚觀院長對校友會的期許

◎ 福嚴精舍五十周年慶

◎ 印公導師帶來的喜悅

◎ 幻生長老圓寂

◎ 導師給厚觀法師的信



● 福德與智慧齊修 庶乎中道
● 嚴明共慈悲相應 可謂真乘





恭祝 印公導師百歲嵩壽

【徵文啓事】

爲祝賀印公導師百歲嵩壽，學院預計出版祝賀百歲嵩壽文集，希望所有福嚴師生一起撰寫與導師相關之論文或感言，以爲導師祝壽。敬請福嚴師生、校友踴躍賜稿。

● 類別

依文章性質分成二類：(題目自訂，但內容以與導師相關爲主)

- 論文：五千字以上。
- 感言：字數不限。

● 格式

論文請依一般學術論文規格撰寫，應包括「注釋」及「參考文獻」。

全文應分段並加小標題，凡引用藏經及他人資料，必須注明出處。

● 審查程序

學院於收到來稿後，經由編輯委員會審查通過後，即收錄於祝壽文集中，並置於福嚴佛學院網站或相關佛教網站上流通。

● 收件日期

即日起至民國九十三年至三月一日止。

● 稿件交寄

- 來稿請盡量用電腦打字，並以 A4 型式紙張列印。稿件全文電子檔請傳至福嚴電子信箱 fuyan@mail.fuyan.org.tw，或以磁片寄至福嚴佛學院。(請用 RTF 檔或 Microsoft word 5.0 以上 PC 相容之檔案。)
- 若爲手寫文稿，請以稿紙謄寫清楚。
- 寄件地址：300新竹市明湖路365巷3號 福嚴佛學院。註明「祝壽徵文」，並請附上法號(姓名)、屆別、聯絡電話、傳真及電子信箱。

● 注意事項

- 請勿一稿數投，已發表舊作請勿投稿。
- 來稿恕不退還，請自行保留影本。
- 學院對來稿有刪改權，如不願被刪改請先註明。
- 來稿刊出後，致贈本祝壽文集五冊，不另支付稿酬。
- 若有任何問題，請洽校友會會長如正法師或現任佛學院院長厚觀法師。
- 聯絡電話：03-5201240；傳真：03-5205041。



福嚴會訊

創·刊·號【目次】

- 2 厚觀院長對校友會的期許
- 4 發刊詞
- 5 編輯手札

福嚴動態

- 6 ■ 福嚴精舍五十周年慶
 - 五十周年慶活動報導
 - 導師致詞
 - 厚觀法師致詞
 - 仁俊長老感言
- 14 ■ 印公導師帶來的喜悅
- 21 ■ 幻生長老圓寂
 - 幻生長老生平事略
 - 追思法會感言 ◎釋德藏

校友會專欄

- 25 ■ 福嚴校友會章程
- 28 ■ 福嚴校友會第一次幹部會議決議事項

校友介紹

- 30 ■ 會長：如正法師
- 31 ■ 副會長：能超法師

法音宣流

- 33 ■ 導師給厚觀法師的信
- 34 ■ 初探菩薩修習禪定不生長壽天的善巧方便 ◎釋真昊

寫下歷史

- 58 ■ 福嚴大事記
- 60 ■ 活動剪影

公告

厚觀院長對校友會的期許

成立校友會的目的

成立福嚴校友會的目的，主要是希望多關懷校友，加強校友間的聯繫，互相砥礪，以期增長道心、住持正法。我們很高興看到許多早期畢業的校友已經弘化一方，不過還有很多剛畢業的校友，雖然很想更進一步進修或參學，卻缺乏足夠的支援而不能如願，我覺得非常可惜。如果我們能助他們一臂之力的話，相信他們學成之後更能展現其長才，對弘法利生都能產生更大的力量。將來各寺院也可藉助其才華，來幫助推廣弘法事業，或帶領讀書會等，以培育新的幼苗。

此外，校友會也可以作為資訊的收集和發布中心，校友可從中獲得所需要的資訊和支援，例如：獲知靜修的場所或學有專長的校友、善知識等資訊。另外就像在「校友會章程」中提到的，還可以提供疾病、急難協助，臨終關懷、法義交流等服務。

出版福嚴會訊的用意

在民國九十二年十月十七日正式成立校友會之後，幹部組織的架構也於十一月十三日完成，並通過設立編輯部，以出版校友會的《會訊》。因為校友散在各地，所以訊息的傳達，以及理念的溝通等，非常重要！我們希望藉著《會訊》的出刊，校友能從中得知校友、師長、學院之動態；另一方面也可藉著這份刊物，發表個人的學佛心得，或弘法的經驗談，以增進法義的交流，幫助大家在自利和利他二方面，都能獲得實質性的提昇。

架構福嚴校友會網站的動機

網站的優勢就是能跨越時空的障礙，因此在福嚴佛學院網站架構中，增設了「福嚴校友會」，除了可介紹校友會外，亦能即時將最新消息提供給校友，相信這能便利許多在遠地或國外的校友。除此之外，目前也在構思網站上設立討論區的可行性，藉由討論區提供法義的探討，這不僅可利益校友，亦能利益所有對佛法有興趣的人。爾後若有不錯的討論議題，校友會也將彙整並刊載在《會訊》上，以利無法上網的校友。

校友會與學院之互動

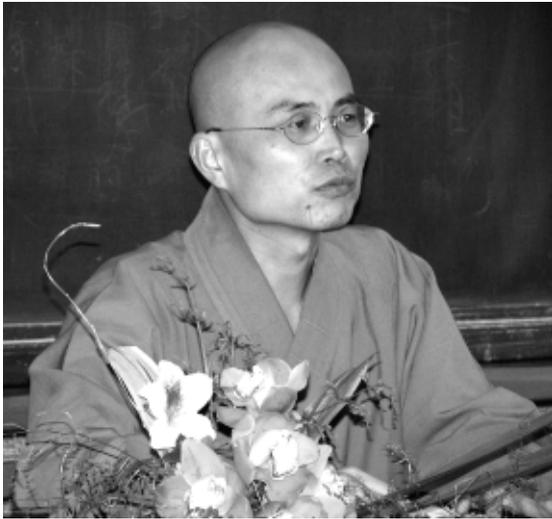
校友會除了校友間的聯繫之外，也可擴展到校友與師長，以及校友與學院間的聯繫。站在學院的立場，我們學院對校友會全力支援，關懷校友的目標完全一致。目前，學院發行有《福嚴佛學院第八屆學生論文集》（初級部、高級部各一冊）、《福嚴佛學院第九屆學生論文集》（上、下冊）等，如有需要的校友可以來函索取。我們也希望能設立「進修獎助金」、「參學獎助金」等，幫助校友們更上一層樓。藉著校友會的運作，學院也可透過校友會與校友聯絡互動，讓校友瞭解學院的動態，也希望校友們能為學院貢獻所長或介紹新生入學等。

期望未來的日子，校友會和學院能緊密互動。為了提供校友更好的服務，我們希望建立「人才資料庫」，其內容如：課程講授、通俗演講、禪修指導、念佛共修、電腦網路相關技術……等。一方面可幫助校友們找到合適的人才來支援，一方面可整合各方面的需求與資源，提供學有專精的校友一展長才的舞台。套句俗話說：就是「供」與「需」要平衡，希望各位校友能共襄盛舉。

從過去歷屆的師生陣容來看，福嚴校友如果真能團結起來，對於佛教、社會，乃至眾生，想必會起著強大的影響力。特別是我們都受印公導師思想的薰陶，希望大家一起為「淨治身心、弘揚正法、利濟有情」的共同理念而努力。

發刊詞

◎校友會會長 釋如正



福嚴精舍創立有五十年了，這五十年來，福嚴大多數是以「福嚴佛學院」的身份對外稱呼。第一屆的「福嚴佛學院」是在民國五十八年十月十六日正式上課，自五十八年至今九十二年止，已然歷經了十屆的更替。而福嚴佛學院的前身—福嚴學舍，則是在更早的五十年三月九日，就開始從事佛教百年大計的僧教育了。如果以福嚴佛學院九屆的畢業總人數來說，在這三十多年的日月推移中，培育出了五百零四位的畢業生。當然，這其中有許多是跨屆重複計算。但如果以在福嚴求學過的校友來計，就不止這個人數了。

這些校友，從福嚴畢業後，就像散落在外的珍珠，各自地為佛教、為眾生而奉獻，也都得到相當的成就，散發著屬於自己的光芒和莊嚴。但很可惜的，除了有屬於福嚴佛學院的相同印記外，其中大多數幾乎跟福嚴不再有聯繫，各屆與各屆之間

，也少有認識和交流。現任院長厚觀法師即意識到，對於福嚴的未來，對於佛教的未來，這是一股具有決定性與關鍵性的力量，有必要將這些校友組織起來，因此藉著福嚴五十周年，積極的運作成立「福嚴佛學院校友會」，希望以「福嚴佛學院校友會」為經線，將這些散落在外的珍珠一顆顆串聯起來，成為一串莊嚴璀璨的珍珠項鍊。

「福嚴佛學院校友會」在福嚴五十周年慶祝晚會的那夜，經過大多數參加校友的認同與祝福，宣告正式成立。但「校友會」雖然成立，校友與母校，校友與校友之間，卻仍缺乏一個互動與彼此了解的管道。因此，我們辦了一份《福嚴會訊》，藉著會訊傳達福嚴的理念，並介紹福嚴及校友的動態與消息，希望在福嚴與校友之間，校友與校友之間，作一種有形與無形的聯繫。

《福嚴會訊》的創刊號內容，是我們初步的構想。歡迎各位校友來函提供具體的改進建議，讓這一份專屬於我們的刊物，能成為未來大家典藏的回憶。

從零開始

◎校友會編輯組 釋開仁

不可思議的因緣，又再次促成我們有機會為學院從事文字編輯的工作。纔放下《福嚴精舍五十周年紀念特刊》，隨即再提起校友會的《福嚴會訊》，莫敢推諉，只覺得應該做就勇於承擔，如同心志的磨練，得經過千錘百鍊才可成功；以此發心不但能長久也可以法喜滿盈。

學院成立校友會，可說是空前的創舉，意義也重大，身為一分子的我們，應該感到慶幸才對，所謂各守本位、各盡其職、量力而為就對了！

創刊號的內容，以「導師、學院和校友」為主軸，第一個單元為「福嚴動態」，收錄了三項大活動的報導，第一是有關福嚴五十周年慶，因為慶典中導師及厚觀院長語重心長的致詞內容，值得與大家分享；再者，仁俊長老參加盛會返美後，特地撰稿感念導師恩德，道情感人至極。另外，導師於十月十日來學院住錫，為參加精舍五十周年慶，爾後繼續住至十一月二十日才離開，前後超過一個月的時間。其間師生與導師的互動點滴，既法喜又感人，因此特別集錄了厚觀院長與導師聖法談的部分內容，並邀集幾位同學談談內心的體悟，希望透過這些文字敘述，與大家分享這份難得的喜悅。最後，更為了對幻生長老永誌懷德，茲將長老生平事略作一簡介，以及在學院舉行的追思法會，作一歷史性的紀錄。

第二個單元為「校友會專欄」，此刊的發行起源於校友會，舉凡校友會的事跡

，均會收錄報導，而本期先刊出「校友會章程」及「校友會第一次幹部會議決議事項」，讓大家共同作歷史的見證人！

第三個單元為「校友介紹」，歷經十屆的校友，前後時間相距長達三十多年，故藉此單元介紹校友，讓後進者了解先賢的辛勤耕耘，也讓早期的學長們認識後起之秀；然而為了讓大家先認識校友會的主要幹部，所以決議由正副會長開始介紹。

第四個單元為「法音宣流」，校友會除了可以達到「維繫道情」外，最重要是能讓大家在佛法上用功，因此特別設立法義切磋的園地，呼籲大家踴躍投稿，彼此相互增上。這一期首先刊出導師寫給厚觀院長的一封信，字裡行間流露出師徒繫情於法的畫面，內容也令人動容。其次，現就讀大學部四年級的真昊法師，趁院內論文發表的因緣，撰寫了有關「菩薩不生長壽天」的論文，內容對大乘行者頗具啟發性，值得推薦！

第五個單元為「寫下歷史」，主要記錄學院的消息，以便讓校友即時掌握最新動態。

最後一個單元為「公告」，公佈有關學院及校友會的啟示。

這一期是創刊號，一切從零開始，所以在經驗不足的情況下，勉難而行，其中若有不足與缺陷，尚請諸先前不吝指正。未了，祈望大家歡喜這份法的供養。

福嚴精舍五十周年慶

位於新竹市觀音坪的福嚴精舍(福嚴佛學院)，是當代佛學泰斗印順導師爲了培育僧才，創辦於民國四十二年(一九五三年)。精舍以「教育僧才、培養僧才」爲重點，造就了不少教界人才，弘法於海內外，是台灣佛教界佛教教育的重鎮。

從民國四十二年十月十八日舉行落成典禮至今，福嚴精舍已整整走過了半個世紀；而福嚴佛學院自民國五十八年成立，到現在已經招收了十屆學生，總計約有五百位畢業生，其中不少爲教界人才。福嚴精舍如同法的散播地，歷屆校友或是弘化十方，或是住持一處，或是深入經藏，或是服務人群，這正是菩薩聚集的地方，也正是法義宣流的泉源！

福嚴精舍於今年十月十八日上午九時舉行五十周年慶祝大會，邀請福嚴的大家長印順導師，和散布在海內外及全國各地

，所有的福嚴住眾、職事、師長、學生回來團聚，慶祝精舍五十歲的生日，緬懷大家努力走過的五十年的歲月，一同見證半世紀來辛苦耕耘的歷史。

活動沒有張燈結綵的大張旗鼓，只有質樸踏實的大家風範，慶典不見名流媒體的浮華喧鬧，只有四眾佛子的誠摯祝願。

慶祝活動分爲兩部份，十七日是各屆校友的聯誼，十八日則是慶祝大會及佛前大供。慶祝大會恭請印順導師，仁俊長老、印海長老、真華長老、能淨法師等師長及畢業生代表致辭。

印順導師先已於十日自花蓮抵達新竹，駐錫福嚴精舍，並於是日大會時，在大眾的熱烈掌聲中，坐著輪椅緩緩來到會場，期勉大眾：「光是淺顯的信眾教育是不夠的，必須加強進一步的僧教育與佛法研究。」



仁俊長老與印海長老遠從美國返院，仁公致詞緬懷導師創建道場時無私無我、心性潔淨的風範，海公則幽默地提及當日不得已接棒掌管慧日講堂的原委，以及隻身赴美建立道場的心境。是日，尚有寬裕、廣元長老以及昔在福嚴學舍受學的如悟法師、本覺法師等蒞會，教師則有慧天、能淨、性圓、心航、昭慧、慧璉、悟殷、海青、寬謙等諸法師返院。

福嚴精舍現任住持厚觀法師認為：「每一位曾經在福嚴生活、學習過的僧眾，都為福嚴寫下了一小段歷史。」因此，早在一年之前，法師就廣發信函，向所有「福嚴人」徵集相關的史料、照片，以便整理出福嚴這五十年來的完整歷史。這些豐富的資料，除了彙編進《福嚴五十周年紀



念特刊》之外，其中最為精要的一部分，則特別製作成展覽看板，陳列在推廣教育班的教室中，讓所有與會的嘉賓，都能清楚瀏覽回顧福嚴的歷史。

活動當天許多信眾一大早就來到福嚴精舍，共同見證半世紀以來福嚴精舍的成長。參加人潮絡繹於途，樓上樓下都擠滿了人，一向寧靜的院舍，變得非常熱鬧。回顧了福嚴這五十年的歷史，每一個人的內心都深受感動。而且，我們看到的似乎不僅只是福嚴的歷史，彷彿也看到了它的未來—將繼續以平實的風範、踏實的脚步，引領學佛人做堅實的修行！

盼望下一個五十年，下下個五十年，我們仍在正法的道路上重聚，同道一聲：

「福嚴精舍，生日快樂！」



小 公 告

好消息！福嚴校友會網站成立了！

透過校友會網站，您將可即時獲得（或提供）校友會相關資訊及服務，增進彼此互動。<http://w.w.w.fuyan.org.tw>

福嚴五十周年慶

印公導師致詞

各位法師、各位居士：

今天紀念福嚴精舍成立五十周年，蒙大家都能夠熱心來參加，主要的原則，應該是福嚴精舍這一部份房子，都是用來作為教育。

大家都能在這裡教育，很多年輕的學生來出家。對於佛法要能夠宏揚、發揚光大，不能沒有佛教的教育，來培養聞慧。

不過雖然福嚴精舍、福嚴學舍好像平淡，但與一般寺院不太同。因為是重在教育方面，還能夠有人來學，有的人幾年以後，就會在這裡服務，多多少少有一點長處也值得。不但是在台灣，就是在海外其他地方的，新加坡、馬來西亞等。一方面致力於修學佛法，到別的地方去；一方面也就是中國佛教的教育，要由出家人來做，作為出家人能夠作這件事，這是很有意義的。

今天大家都來，我感到非常之歡喜，心裡想：在各位長老、法師、各位居士們的帶動，希望這個佛學院，以後一直能夠辦下去，還能夠擴大！佛教的教育內容很深，有的人會作得更好，我希望就是這樣，謝謝諸位，就這樣。



印·順 (2003.10.18)

福嚴五十周年慶

厚觀法師致詞

各位長老、各位老師、各位貴賓、大德，大家好：

今天是個非常值得紀念的日子。在五十年前，印公導師本來是要在香港成立福嚴精舍的，由於不可思議的因緣，結果在新竹創立了福嚴精舍。

五十年前的今天，也就是民國四十二年十月十八日，福嚴精舍舉行落成典禮，所以今天正好是滿五十周年。在這個值得紀念的日子，我們非常感謝大家的蒞臨，共同來見證這個難得的歷史。特別高興的是，最早和導師共住修學的仁公長老和海公長老特地從美國回來，還有之後在福嚴學舍、佛學院修學的老、中、青法師們，也由各地回來參與盛會。

五十周年慶為什麼會用這樣的方式來展現呢？主要是去年「福慧」兩道場選舉住持的時候，老院長真華長老說：「福嚴精舍已經五十年了，是不是應該舉辦一個慶祝的活動？」我們一致認同這個活動很有意義，學院就先作初步的構思和規劃，並聯繫第二、三屆的副院長能淨長老尼，召集各屆的法師們來參與籌畫的工作。

福嚴精舍從早期的共住修學，到設立佛學院至今已第十屆，除了民國六十一年到六十六年借給美國在台譯經院，從事經典翻譯工作之外，一直都是培養僧才的重要場所。在福嚴修學過的人都有這樣的體會：每一次遇到有人說「我也是福嚴出身的」，就有一種很濃厚的親切感。

偶而有人慕名來福嚴精舍參訪，有時會問起福嚴早期的歷史，我們比較晚輩的，雖然看過挑水、種樹、砍柴等等的歷史相片，但是並不清楚福嚴早期開創的辛苦歷程。我們覺得：是不是藉著籌備五十周年慶這個機會，追溯一下五十年的歷史，以文字和圖片將它連貫並呈現出來。籌畫會議達成共識後，我們除了安排口頭採訪幾位長老法師外，也廣發問卷調查，收集各方面的資料。歷屆的校友法師們也提供了珍貴的文字、相片等種種紀錄，將福嚴的歷史串連起來。

除了以文字和圖片描述五十年的發展作為慶祝之外，老、中、青幾代法師們難得聚在一起，從最早印公導師開創時共住修學的法師，乃至歷屆的校友，我們不想熱鬧一下就散掉了，希望藉著這個聚會能夠再加強聯繫。特別是，我們都受印公導師思想的薰陶，大家都有「不忍聖教衰，不忍眾生苦」的共同理念。如果能再加強聯繫，將這一份正見進一步地推展下去，應該是一件非常有意義的事。

基於這樣的共識，昨天下午我們和印公導師及福慧僧團的成員共同開了一次僧團會議，決議成立福嚴佛學院校友會。昨天晚上我們也舉辦了歷屆師生大聯誼，並選出校友會的會長。開會的時候，很多校友有這樣的心聲：沒有想到福嚴畢業之後，還有機會回來共聚一堂，想說現在改成男眾佛學院，不好意思回來。

其實，我覺得福嚴是大家的母校，希望大家能再回來護持，凝聚眾人的力量，一起來弘揚正法。各位在福嚴修學的經驗，不但是個人生命的一部分，同時也是福嚴歷史的一部分。每一位同學、老師或是職事，都在這裡為福嚴寫下一小段的歷史。福嚴的歷史也是佛教史的一部分，我們今天有這個因緣，慶祝福嚴五十周年，更展望福嚴一百年，也期待大家共同來發心護持。

籌辦過程當中，感謝諸位校友提供寶貴的資料，以及歷屆課程等。我們希望藉這個機會，再作一次校正；如果校友們發現資料有錯誤的地方，歡迎大家盡量提供正確的史料，讓紀錄更完整、更正確。

十分感謝大家促成這次的因緣，謝謝能淨長老尼以及很多法師代表的發心，也謝謝壹同寺如琳法師（第一屆傑出的校友）發心為大家準備午齋，還有很多志工菩薩也在此一併感謝。非常謝謝大家！

（2003.10.18）



小 公 告

爲了能聯繫彼此之情誼，校友會預定於民國93年4月29日（導師百歲嵩壽前一天）舉行校友會第二次大集會，且擬訂出版《福嚴歷屆師生通訊錄（修訂版）》。所以，校友們若有更動通訊，請聯絡校友會。

◎聯絡電話：03-5201240 ◎傳真：03-5205041

◎電子信箱：fuyan@mail.fuyan.org.tw

（截止日期：民國93年4月15日）

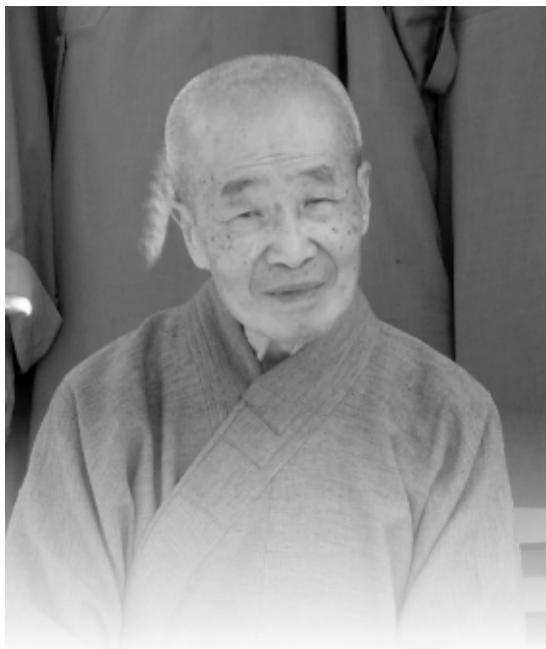
福嚴精舍五十周年紀念

印公導師給我們最深確的啓示

◎仁俊

福嚴精舍舉行五十周年紀念，我特地回臺參加，因為這是我親炙導師也是我教學的根本道場。我的見聞及一切，都因親炙導師而徹底翻轉過來；我體肯著：今後乃至無盡未來，都能稟承導師所教誨的，穩穩明明地以童真身出家，直至成佛都如此。我的這番圖劃，全從導師循誘中激發出來的。我經常鼓振在此番激發中，宗趣與興神，總覺得踏踏實實，沉沉毅毅。

周年慶期中，我每天兩次敬見導師，每次都有「仰之彌高」之感，就這樣，您的深心深得莫可測，大心大得不可量，總是令我感到既高且廣，卻又把我吸（攝）得極緊極緊；緊得不讓我一念離開大菩提心，一瞬失卻深涅槃印。我今生得到您老人家這般巨淨加持，令我於菩提心與涅槃印中出入得夠健夠淨，撇脫了生死怖畏，將菩提心發揮得悲智兼運，涅槃印默融得惑習等治，佛事作得嚴嚴警警，嚴警得「正直捨方便，但說無上道」；提引我從無上道中無間地致力「上及」，因此，您老人家的一切，完全成爲我的甘露之門，淨光之鑑；從這面淨光之鑑中，讓我看清了佛法本源，佛陀本懷，讓我永遠從佛法本源中做成佛陀本懷中的「嫡子」；也能生生世世親侍於您老人家座下。我在這樣的渴慕欽瞻中，越發肯認您乃是諸大菩薩的綜合化身；因爲您藏蘊於內與洋溢於外的一切，全都表徵著諸大菩薩的總匯與通微，所以，一言一行，無不從智觀透我與慈行爲人中發力發德，我每日細心精讀深思您



的大著，總感到這樣的力德沁透身心，將我的怯慄性與慢傲念蕩廓殆盡，不再乖背佛法，直直地發趣佛陀，我切實地體握著這樣的志誓，所以，總是從因果淨化中不著一物，從因緣明化中能辨諸法，擯棄圓融（混濫）眞常（倒覆），坦坦泰泰地於身心中建道場，於生佛中練道業，一切都以您的精誠教授作典範、爲準量；憑此準量，將我導向無障的動出與無了的迴入，這是多麼深厚的德力！

因此，我頓時想起釋尊初成道時的兩句話：「人無所尊，則事業不成」。從我體見的導師一生，對釋尊的這兩句話，眞箇是奉持到直透、直現三業，「三藏教法」與「七種聖財」，就這麼從您三業中任運體照，自在運用；也就這麼與諸佛菩薩融爲一體，

不經意地現行出佛陀質品與菩薩氣概。「欲得佛法真利益，當於恭敬心中求」，您道道地地做到家了；這番到家的大辛苦與真安樂，後學者的吾人，千千萬萬地亟應注目透心，對您的著作與言行，才讀得進去看得出來；才能將我們的人格操持而表現得夠質夠品！出家生活動靜中不可須臾的「四威儀」，現代（除少數外）出家眾多不注重了，「四威儀」的內鑑與外箴，本為出家僧伽修學中攝斂與開廓的必具威（降伏自我見愛）德（發揮菩薩誓願），脫略了「四威儀」的，還談得上這麼種威德？！反觀導師動靜中的一切，處處都與「四威儀」相應到自自然然；自然到不失念、不脫節。您就這樣從一心（一切）「恭敬德業」中通達了無量佛法，發揮出無窮無極的大用；也就這樣於「恭則壽」中永不離「少壯時代佛法的喜悅」。如此的喜悅與少壯，都從一片恭敬心中來呀！

上月福嚴精舍慶祝成立五十周年紀念期中，我住在山下智觀寺，一天，導師坐著輪椅來探望該寺住持，我立刻外出歡迎您老人家，無意中給了我最深確的兩種啓示：一、您一到大殿前，安詳懇到地三度低首向佛致敬，莊嚴肅穆得令我目注心攝，令我體認到您那恭敬心極其專一。聖龍樹說：「無量眾罪除，清淨心常一，如是尊妙人，則為能見佛」；又說：「一心敬慎，善人相也」。學佛學到敬不離心，敬佛敬到佛不離念，念頭心底對佛所詮演的諸法實相——「四真諦」，則必然地從分別中而會歸究竟無得；無得而又能都無所遺。諸佛菩薩的「福德」與「智慧」二道，就這麼圓充得無缺無餘的。



一逕以此圓充為修學中總目標的導師，夠得上被稱為「尊妙人」了。內涵的通照無礙與外溢的澤潤無盡，乃為尊妙人從妙淨中所顯現的「大用無方」。觀乎導師的身言二教，逐漸逐漸地透過翻譯或親炙者，義味的體嘗與耳（意）根的聞思，現已成為中外僧俗普遍歎褒的提引者了。二、導師日常飲食（流質），明聖法師等照料得甚為精細、淨潔，準時請導師飲啜。您飲畢了流質，仔仔細細地對著盅子，看著復看著，感到精光光的了，才放下了盅子。我目睹著您這麼的惜物、惜福，其印象（法軌）深刻到透念、透心、透時空，您老人家給了我這三透，從現在直至無盡的未來，令我鮮活健通得不離佛法，不負佛陀，從佛法淨光中與佛陀圓德中，永恆地以決定的童真身隨佛聞法；令我能學佛聞法的介引者：導師的宏恩大力！

深入佛法之海，圓攝佛陀之德的導師從極深極廣處所見與所行的一切，對人類啓示與攝化的，可謂都從佛心聖境中無盡地流行出來。因此，您的三業也都從三（解脫）門中自在地出出入入，將許多迷惑與痴沉於「見、愛」及「見、愛等」的拔脫出來，所以，也將宏恩大力擴充到無數的人。

您生平最著重的焦點：「思想」，佛法從質變到量，變無一不與思想有密切關聯，因此，導師除了教義詮演，更致力於教史的尋繹與擇判；將教義結晶的純淨根源和盤托出，也將教史流變中形成的結癥整體揭示出來；惟有如此的看重思想流變，佛法最圓淨的結晶，始能從偏邪中燦發出無比光輝；這般光輝，全憑導師悟徹了甚

深極甚深的般若波羅蜜多，而又從如此的般若中流行出無盡的大力大光，洞照佛法源頭，澈契佛陀本懷，代釋迦世尊及聖龍樹等諸大菩薩，將佛法慧日高懸著普照世間，廓清眾生界的生死迷雲。我敢肯定，如果沒有導師出現於世，人天便沒光灼眼目，也沒慧日智風，照散生死迷雲；幸虧導師出世，您從究極深淨的般若中，燦鼓出慧日智風，照散了生死迷雲，將佛法大道開闢得敞敞豁豁，佛陀本懷掏出得昭昭彰彰，如此如理如行的希有導師，我們儘快趕上您的步趨吧！儘快趕上您的步趨吧！（否則，人天便失卻眼目了啊！）

◎佛曆二五四七年十一月二十六日
於新州同淨蘭若寫

小 公 告

福嚴出版品提供校友申請：

一、特刊及論文集

- 《第九屆畢業特刊》
- 《第九屆學生論文集》（上下冊）
- 《第八屆學生論文集》（初級部和高級部兩冊）
- 《福嚴精舍五十周年紀念特刊》

二、授課講義（請付影印工本費）

《大毘婆沙論》、《大智度論》、《印度佛教思想史》、《妙雲集導讀》、《成佛之道》等。（共二十二種）

三、錄影、錄音及光碟等（請付工本費）

- 五十周年慶當日錄影 VCD 等。
- 師生聯誼晚會的現場錄音帶、光碟等。

◎有興趣者請洽校友會 ◎聯絡電話：03-5201240

◎傳真：03-5205041 ◎電子信箱：fuyan@mail.fuyan.org.tw

印公導師帶來的喜悅

於二〇〇三年十月十日早上，印公導師從花蓮出發，中途在台北慧日講堂小憩停留，午後便直達新竹福嚴精舍。此番風塵僕僕的行程，目的唯有一個，那就是回來福嚴精舍參加開山五十周年的盛大慶典。自十月十八日的慶典結束後，導師慈悲地繼續住錫福嚴，直到十一月二十日才離開新竹，前往嘉義妙雲蘭若住錫。

在導師住錫福嚴期間，師生與導師的互動點滴，成為大家難忘的記憶。其中，厚觀院長幾乎每天都安排一小段時間來向導師請示法義的問題，這師徒聖法談的感人畫面，編輯組將透過文圖並貌的呈現方式，與有心人分享這分法的喜悅！

此外，因為導師住錫學院，所以一切的行住坐臥，都安排了一群同學輪流照料。在這段親近導師的日子裡頭，同學們獲益良深，所以編輯組特別邀集四位同學，透過輕鬆的訪談，把這份感動，流露於字裡行間。

厚觀院長向導師請法的問答

●關於「靜思十方諸佛，諦了一切唯心」 (10月11日)

院長：師父對於大乘三系的判攝—「性空唯名」、「虛妄唯識」、「真常唯心」，在大家的印象中，師父是比較推崇龍樹學的「性空唯名」系（即般若、中觀）的。不過在九二年元月三十日（農曆十二月二八日）師父住在花蓮靜思精舍時，曾寫了一幅對聯，內容是「靜思十方諸佛，諦了一切唯心」。有些人看了之後產生了一個疑問：導師為什麼會寫「一切唯心」，是不是到了晚年反而推崇「真常唯心」？

導師：不是這麼回事，這我可以講一講。那個時候我住在靜思精舍，正好碰到農曆年。我住的旁邊是小佛堂，



當中佛像旁邊貼了許許多多的法語，還擺了很多的花、裝飾等，覺得有點亂，我想把它稍稍整理、簡化一下。就從這許多法語中挑了幾個，像「靜思」、「唯心」、「諸佛」……等，拼湊了一下，就成了「靜思十方諸佛，諦了一切唯心」。作對聯我是外行，這是用現成的詞句拼湊的。

院長：這首對聯對得很好，「十方」對「一切」，「十」與「一」都是數字；「諸佛」對「唯心」，「諸」是

多數，「唯」是單數。「靜思」對「諦了」，動詞對動詞；「佛」對「心」，則是名詞對名詞。

導師：這對聯是在「靜思精舍」寫的，所以用「靜思」兩個字。同時，「靜思」是「禪定」；「諦了」是「智慧」。

院長：喔！原來如此。師父沒解釋的話，我們還沒看出來哩！師父是不是也為福嚴精舍寫一首對聯呢？

導師：（笑）再看看吧！



●「往生彌勒淨土」或「再來人間」？ （11月16日）

院長：幻生長老十月二十七日前在美國往生，在長老的遺囑中寫到：請有緣參加最後送別的出家或在家師友，念「南無當來下生彌勒尊佛」。幻生長老早年曾經親近慈航菩薩，是否親近慈航菩薩的法師們都希望往生彌勒淨土？

導師：不曉得啊。

院長：有人說太虛大師也是希望往生彌勒淨土，是不是這樣？

導師：太虛大師真正的意思是希望再來人間。不過這句話講出來，同一般人的觀念不相合，有的人要批評，麻煩啦！還是不要講。

院長：師父是從什麼地方看出虛大師比較希望再來人間修菩薩行？

導師：虛大師是講「人生佛教」的，重視「現實人生」。假使要碰到彌勒，彌勒下生的時候碰到，這都是另外跟彌勒菩薩結的緣！也可能碰到，但不一定非要碰到彌勒菩薩不可！

院長：談「人間佛教」，有可能是生生世世在人間修菩薩行，如果能夠跟彌勒菩薩結個緣，再一起來人間也很好。

導師：跟彌勒菩薩結緣，並不是念一念彌勒菩薩的名號就好，要真正跟佛法相應去修學才可以。

院長：師父的《成佛之道》裡也有讚嘆「彌勒法門」，有的人解讀不同，認為師父也是希望往生彌勒淨土的，是這樣嗎？

導師：其實我還有講東方淨土，不止一類的啊！我主要是重在人。

院長：雖然師父的《成佛之道》裡曾讚嘆過「彌勒法門」，但師父的中心思想還是在人間。

導師：當然還是在人間啊！

院長：師父的思想博大，提到各種不同的思想，或許有人不容易掌握師父的中心思想。不過，師父在悼念妙欽法師的文章中曾提到：「妙欽法師服膺太虛大師所開示的常道，學菩薩發心，願再生人間。從妙欽與我相見以來，誓求正法的原則與精神，始終如一，堅定不移，在這茫茫教海，能有幾人！在佛法的探求上，妙欽是有思想的，與我的思想傾向相近。」（《華雨集》第五冊，頁184～頁185）另外，在《契理契機之人間佛教》也說：「現在，我的身體衰老了，而我的心卻永遠不離（佛教）少壯時代佛法的喜悅！願生生世世在這苦難的人間，為人間的正覺之音而獻身！」（《華雨集》第四冊，頁70）這裡所說的是否才是師父的本意？

導師：是的嘛！



同學與導師的互動感言

●釋長慈（研究所二年級）

關於發心照顧導師的動機？主要是可以親近善知識。導師年紀大了，起來、坐下都要人扶，體力衰弱很多，照顧導師一方面能學習照顧一位長者，並且有機會可以親近導師，覺得很榮幸。這次擔任導師侍者，一方面是義務，一方面也報答導師在佛法上對自己的啓發。

從一九九九年到二〇〇三年導師來福嚴三次，剛好三次都有這個因緣和榮幸幫忙照顧導師。導師因年老且有病在身，二〇〇〇年嚴重腹瀉出院後即長期導尿，身體的病痛很多。雖然病痛很多，但導師平常與人應對時都不會顯出病奄奄的樣子，這是值得我們學習的地方。導師現今已是九十八高壽的長老了，很多動作都已無法像過去般的自在，但老人家都會先想自己試看看，盡量不去麻煩別人。記得導師剛來的幾天，由於與我們這些侍者都不熟，需要上廁所時都不好意思說，直到快忍不住時才把腳放下來，想自己站起來方便。還有，剛來的幾天晚上，有時他背會癢，手又抓不到，整晚就睡不著。幾次之後，我們當侍者的同學，就漸漸觀察出導師的小動作，並詢問他是否有事；與導師相處熟悉之後，如有身體不舒服或是背部癢時，就會請我們幫他服務。另外導師精神好時，當我們問他過去的往事，導師便會跟我們暢談。他對我們說這些，主要是很感念當年在某些地方，處遇到的人事，給了他很大的幫助，才有感而發。

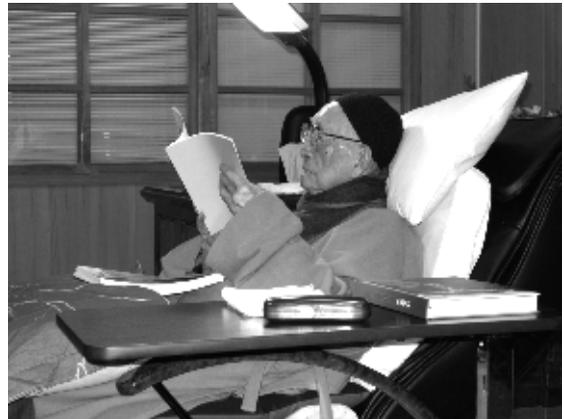
這段期間和導師每天的相處，發現導師真是一位很謙虛的長者，比如我稱讚他時，他都不會洋洋得意，而會覺得很不好意思說：「那也沒有什麼。」有一次我們問導師到過那些地方弘法，他說他以前去過的地方很多很多…，我們原以為他要跟我們講當年是如何的風光，結果他想要說的是：「去過的地方很多，可是那邊的話一點都不會。」意思是說他沒有語言天分，可是竟然有人請他到處去弘法，因緣真是不可思議。他從來不會覺得這是個人的榮耀，只是覺得因緣就是這個樣子，一生都很謙沖自牧。

又曾經有一次，有人稱讚導師一生著作等身，對佛教貢獻很大，如《妙雲集》等，影響很多人。聽完後他都說沒有什麼，只是覺得這些著作是看佛經、探求佛法的心得罷了。

此外，導師不管人前人後、時時刻刻都會保持威儀，生活就是這麼樣的如實、那麼的一致。

我是希望導師能長住福嚴。曾經私下問過幾位侍者同學，他們都表示支持。雖然這可能對同學的課業、體力、精神會有很大的負荷，但大家都很有共識，希望導師能長期住在福嚴。導師如果能住在這邊，院長要請益也不用跑那麼遠。平常在學院裡，總是不容易看到一些讓自己觸動內心裡景像，然而導師住在福嚴的這段時間，自己常會有許多的感動。九十八歲的老人，從年輕到老，一輩子都堅持著平淡，堅持奉行與佛法相應的生活習慣，導師不只是研究佛法，更是每天奉行實踐佛法。

最後想對一同擔任侍者的同學說些內心的話。這段時間，侍者的輪值都是由我在安排，可能有很多地方不圓滿而觸惱了大家，在此誠懇地請求大家的寬容。很歡喜大家這期間彼此都配合得很好，希望導師很快能再回來福嚴，這是自己的期許，也希望大家有志一同。



●釋圓波（大學部四年級）

談到發心的動機？其實，沒有偉大動機，只知道要照顧一位長者很不容易，常聽到大家讚歎明聖法師長期照顧導師的辛勞難能可貴。既然導師回到福嚴，多點人分擔照顧導師的工作，對每個人來講就不是太大的負擔，這就是加入侍者群最主要的原因。

擔任侍者期間，每每看到導師在做任一件事情的當下都是很認真地投入，例如在洗臉、擦手時每個動作是那麼有次序，每個小地方都沒有放過。在我們看來可以一筆帶過的事情，導師都很有耐心又有次第地完成它，這是一般人所缺乏的重要特質吧？記得有一次幾位同學與導師話家常時，導師問我們會不會開車？有的會開車

有的會騎機車或再次者會騎腳踏車。我們也反問了導師會不會開車？導師說他不會。我們又問導師年輕時騎不騎腳踏車？導師也答不會。過了半晌導師竟用很認真的口吻說：「我這個人什麼都不會，實在是個沒有用的人。」一種不戲謔、不客套的語氣說出，你會覺得這是他對自己的看法。一位大長者竟可以沒有絲毫的慢心，反觀我們卻常常洋洋得意於微小的成績，實在令人汗顏。所以可以看到導師的文章裡勸人在佛學或在世間上，有什麼小小的成就也沒什麼值得驕傲的、了不起的。日常生活中感受到他所說的也是他所奉行的，甘於平淡卻不馬虎，這樣平凡的日子裡，在思想與內心上開拓自己不平凡的部分。菩薩有能力入深定甚至證涅槃，但還是花大部份的時間留在欲界，其最根源的動力乃是不捨眾生苦的無盡悲願。導師以羸弱多病的身軀不辭病苦地為大眾解惑，盡己之力滿足大眾的善願，由此看出人間菩薩的正行在他老人家身上顯露無遺。

我們看一些有成就的企業家或是科學家，在談到自己人格形成的部分時，他們會認為是父親、母親或是師長的某些人格特質影響他最深最遠；這也就是為什麼要親近善知識的原因，不只是在文字上的獲益，更可以在人格養成上繼承、感染長者的風範和德行。以上是導師住錫福嚴期間，讓我最受用的部分。

●釋會藏（學務助理）

這次導師來學院，與其說發心照顧，不如說是讓導師適應我們。在學院擔任執事也已一年多了，明年即將屆滿了，以後



要再有親近導師的因緣可能比較少，所以雖然自己身體也不是很好，但想說有這個機會要好好把握，看能做多少就做多少，這就是想當導師侍者的原因。

來學院雖然讀了導師的書，內心的啓發卻始於親近導師。不過，我一直有個疑問，在書上還沒看到，就是導師高壽九十八，經過這麼長的歲月，過去和導師一起修行的道友都相繼離他而去，而且從出家到現在，經過種種人事的變遷，面對這樣無常的變化，他心路歷程如何，很想去了解。

有一次在看演培長老的紀念集，導師問我在看什麼書？就把書拿給他看，導師在閱讀每一頁的神情，有種特別的感情，但不是悲傷。這令我想起導師所寫的《平凡的一生》，書裡說：「我缺乏對人的熱情，也不會冷酷刻薄。」感覺他對道友或無常的變化不是那種很感性的，也如同他所講的不是冷酷刻薄；所以在接觸導師的這段時間，覺得導師應該時時都在法中。

另外，這次學院戶外教學去中國醫藥學院附設醫院的安寧病房參訪，有一位病人三十幾歲得了口腔癌末期，當時學院的

師長和執事都有和他講話。回來學院時，就請問導師：「一般的年輕人突然面對生老病死這一關，通常對自己的色身比較罣礙，那我們要如何引導癌症末期的病人，導師大致上說了三個重點：

- 一、「生、老、病、死」是每一個人都要經歷的過程，大家都一樣。
- 二、在最後這個時刻，你能夠做什麼就做什麼，盡量往善的方面，如給予親友引導也是往好的方面，總讓他能時時生起善念。
- 三、這個軀殼壞掉還可以換一個新的。

導師所講的這三點雖然很簡單，但是境界來了，一般人還是很難跳脫對這個色身及「我」的束縛。

又在照顧導師的過程中，因為骨折的關係，坐太久腰會痛。有一次導師腰痛稍微皺了一下眉頭，剛好明聖法師看到，就向導師說：「導師您老了！在喊痛的時候就老了。」導師看了一下明聖法師，就不再皺眉頭了，那種痛的感覺及念頭，馬上就轉換過來。由這一點看出導師對生、老、病、死，就如同所講的一樣—「生、老、病、死」是必經的過程，對於這個色身



不必執著與罣礙了。總之，如果不是時時在佛法中，對這個我及色身不再執著，可能無法在遇境時馬上轉換。

導師不管在任何時刻，如有人來跟他問訊、打招呼，他總是露出很自然的笑容，光是這樣就不是一般人做的到的，我們一天下來，有時精神好，有時精神不好，又有起煩惱的時候，但是導師不論在任何時刻，人家和他打招呼都會毫不做作地露出自然的笑容。又攙扶著導師到戶外散步時，經過大一教室對面，向導師說：「如果早一點來福嚴，一定能聽到導師講課。」導師說：「唉！那時也沒有認識什麼人，所以必須東跑西跑，也沒常在福嚴。」想想導師對人的態度，再看看福嚴，憶起導師的開示「為眾生、為佛教。」然而我出家以來，到底做了多少？

●釋真昊（大學部四年級）

照顧導師的動機是很單純的，那就是「很想要照顧導師」，因為從初級部到現在，導師總共來了福嚴三次。第一次去受戒沒有見到導師，第二次暑假也沒有見到導師，一直很期待導師第三次能來，導師沒來前就曾夢到在照顧導師，想說會不會那麼沒有福報第三次又遇不到導師，幸好第三次真的遇到了。

頭兩天因為不熟悉，一整天下來很緊張，精神緊崩，造成早上、中午起床時很累，腳都走不動，過幾天後就不累了，反而感覺愈來愈法喜，當時心裡生起一個念頭：「明聖法師他們很有福報，能跟在導師身邊照顧他老人家，如果是我，我也會跟在導師身邊一輩子。」

在照顧導師的過程有什麼啓發？雖然導師寫了那麼多書，但一點也不會故意裝什麼樣子，他就是很平凡，看起來好像沒有什麼，但從生活上可以學到很多東西，比如他看書、看報很專心；由於我對修禪定很有興趣，但是我發現禪定它只是一種訓練—訓練專注，但是出定後，如果不注意起心動念，煩惱來了，貪、瞋、癡還是會生起，爲什麼？因爲禪定要用在生活上，從導師身上就可以看到，像是他平常很專注的看書，就是一種禪定的表現。定不是要很深，而是要怎麼用在日常生活及人際關係上，譬如煩惱來了，想罵人時就停一下，禪定就是用在那時，而不是貪著打坐時舒服的感覺。

導師做事很嚴謹不會隨便，譬如拿衛生紙給他要折好，現在我自己要用也會折好。看導師對事物的尊敬、對人的歡喜，都是很踏實、很嚴謹的，我們修行就是要從平常中做起，有時我們想的太高，好高騖遠，想要當聖者，證得初果，而這須從這基礎上、人際關係等，細小枝節做起，一定要有次第，循序漸進，不是一下子跳到見道、煖頂忍位，要慢慢的修。

與導師的互動感覺很好、很親切，有時我們會逗他開心，他有時也會逗我們開心，跟導師在一起很開心。

很希望導師能再回來。有一次在照顧導師時，導師一直看著我，問我：「你今年幾歲了？」我說：「我二十七歲。」他說那還很年輕。我跟導師說我二十三歲出家，出家後就到福嚴。導師說：「我二十五歲出家，那你很有福報喔！二十三歲就出家。」這讓我自己生起一種警惕和鼓勵

，因爲年輕出家可以提早學習佛法，這要好好珍惜，否則老了才出家，體力種種不如年輕時；還有壞習慣也須年輕時慢慢改，老了很難改，現在改的話，時間就能縮短；我們年輕就能出家且有這樣的環境讓我們修行，當該滿足與珍惜啊！

結語

從厚觀院長向導師請示法益，以及四位同學的肺腑心聲，我們可以感受到智深才廣的導師是那麼謙沖自牧與平易近人，不論生活的小細節上乃至病苦的侵擾，在在處處表現出修行人的風範，一生奉行所講的佛法，堅定而始終如一，這些當是我們後輩學子所應看齊與學習的。導師猶如菩薩的示現，看似平凡的一切，深表出偉大的智慧與悲願，人菩薩行的精神顯露無遺。

現在導師人雖不常住在福嚴，然而身教、德行卻深烙在每位福嚴學子的心中，祈望導師能早日再回來，並深懇禱祝您長久住世，常轉法輪。

幻生長老圓寂

幻生長老生平事略

幻生長老，俗姓祝名承祖，江蘇泰州曲塘鎮人，民國十八年陰曆正月二十四日生。十二歲依守成長老出家，法號靈海，學名魯愚，「幻生」原為筆名，取自《金剛經》：「一切有為法，如夢幻泡影」。民國三十六年在南京古林寺受戒，得戒和尚為學愚長老。後於泰州光孝佛學院就學，於民國三十七年轉學杭州武林佛學院，及上海靜安佛學院。

民國三十八年長老由上海到台灣親近慈航菩薩。四十年初夏在汐止彌勒內院住了一年多，四十一年應聘中國佛教會會務改造工作，在善導寺住了三、四個月，並在新竹佛教研習會教了三年書。

民國四十三年十二月～五十六年七月長老到福嚴精舍親近印順導師共十四年，並於福嚴學舍期間擔任教學工作三年。四十三年主編《海潮音》兩年。五十七年到屏東園音精舍半年，六十五年教學於台中中華佛學院及霧峰萬佛寺。

民國五十七年到南投竹山德山寺養病、研究教學九年，這是長老寫作最勤的一段時期。民國六十六年赴美，在紐約大覺寺一年半，長島半年，中國城一年從事佛學研究。稍後，曾訪休士頓、舊金山、菲律賓與新加坡等地弘法，再返台灣，在佛光山、圓光寺教學。

民國七十二年，在美國休士頓施行心臟外科手術，手術中曾遇到危險，後又平



安地出院了。回台於竹山明善寺調養，此後每次回台均駐錫於此。

民國八十年再赴洛杉磯，於民國八十四年四月創辦羅蘭崗能仁精舍至今。長老深入經藏，精通因明、唯識，嗜好歷史考證。研究論文與治學成果集成《滄海文集》與譯叢一百餘萬字。

今年（民國九十二年）三月長老致函厚觀法師：「我早年曾在福嚴居住修學多年，深受印公導師及續明法師等影響，一生在佛法上努力，雖然離開三十餘年，如今仍然心繫福嚴。印公導師成立福嚴，旨在成就僧青年，研修正法。五十年來，其間雖有間斷之日，而今一切恢復正常，弦歌不絕，惟冀薪火相傳，代有龍象巨人出現，以副印公導師創立福嚴之心願。……」

今以諸病集於一身，醫不勝醫，自知來日無多，故將昔日寫稿及出版《滄海文集》等所得匯入福嚴，成立獎學金，用以獎助清寒優秀之在學僧青年，以作為回饋！」

今年十月五日，長老寫了一封信給印公導師，說到：「今匯寄美金三十萬元供養慈座，擬為慈座於福嚴設立獎學金，獎助優秀清寒之僧青年。……十月八日將入醫院，九日晨施行心臟手術，重換瓣膜，成功與否，尚未知之。若業緣未盡，平安出院，此後或有再見慈座之機緣；如業緣已盡，則惟有下一生再見慈座矣！」

十月九日，長老於美國加州醫院接受心臟手術，出加護病房後數天，由於白血球升高，免疫系統失調，結果於十月二十七日凌晨一時四十五分往生！長老世壽七十五歲，僧臘六十四載，戒臘五十七夏。手術前寫給印公導師的信函，竟成為絕筆！綜觀長老一生，為佛教、為眾生，感念印公導師恩德，設立獎助學金，嘉惠學子，德範高潔，光照人間，永垂僧史！

謹此敬述長老生平事略，永誌懷德，感念不忘！惟願長老，悲濟眾生，乘願再來！

悼念幻生長老圓寂追思法會

◎大學部四年級 釋德藏

幻生長老圓寂了！二〇〇三年十月二十七日凌晨一時四十五分，長老輕闔雙眼與世長辭。當這消息從美國傳來台灣時，福嚴佛學院的師生們正好在舉行禪三，雖然禪修時需要心無旁騖，但同學們內心的感觸就像那澄清的湖水中，忽爾從樹上飄落幾許凋零的柳葉，漣漪就在湖面上漸漸地散開，而心裡卻也感受到那一絲絲的悲痛！長老是個徹底的福嚴人，從一九五四年底來到福嚴精舍，直到一九六七年七月才離開，他老人家在風城新竹共度過了十四年的悠悠歲月。長老親近印順導師，一生受導師影響極深，他曾受命於導師，扛起主編《海潮音》雜誌的艱鉅任務；當導師遭人詆毀，他更是堅決地站出來，撰寫「為印順導師說幾句公道話」①；雖然長老離開福嚴已三十餘年，但他說他永遠是心繫福嚴的，當他自知世緣將盡之時，他

曾致函於福嚴佛學院現任院長厚觀法師說道：「印公導師成立福嚴，旨在成就僧青年，研修正法。五十年來，其間雖有間斷之日，而今一切恢復正常，弦歌不絕，惟冀薪火相傳，代有龍象巨人出現，以副印公導師創立福嚴之心願。……今以諸病集於一身，醫不勝醫，自知來日無多，故將昔日寫稿及出版《滄海文集》等所得匯入福嚴，成立獎學金，用以獎助清寒優秀之在學僧青年，以作為回饋！」長老臨走前還將畢生寫作所得，作為獎助清寒優秀之青年學僧求學之用，他對福嚴師生的情誼深厚，使後學們非常感動。

「飲水當思源，落葉終歸根」，十一月八日，學院同學們得知長老火化後的骨灰，翌日即將從美國迎回新竹福嚴安奉，大家熱誠而自動地協助追思靈堂的佈置，從中午忙到近深夜十二點才準備就緒。

十一月九日凌晨五點多，厚觀院長與幾位同學親赴中正機場，迎請長老靈骨返回新竹福嚴佛學院。近八點左右，長老的靈骨回到了他闊別許久的福嚴，全體師生早在山門兩側排列，恭迎長老回來。但我們怎樣也沒想到，一位慈祥的長者再回來時，竟然已是一甕無語的身骨，而從山門走到一樓圖書館的追思靈堂，這路程不過是短短五分鐘，但長老卻是用了三十餘年的歲月，才再度回到學院。

不同的是，大家沿路唱誦的不是「阿彌陀佛」聖號，而是唱著「當來下生彌勒佛」，這是為什麼呢？印順導師在《淨土與禪》一書，（頁17）中提到：「彌勒淨土的第一義，為祈求彌勒早生人間，即要求人間淨土的早日實現。至於發願上生兜率，也還是為了與彌勒同來人間，重心仍在人間的淨土。」足見一生服膺導師思想的幻生長老，求的並不是往生西方極樂淨土，雖暫別塵世，他仍心繫苦難的人間，他希望大家為他助念彌勒佛的聖號，就是盼能乘願再來娑婆，為佛教、為眾生、為人

間淨土的實現而再接再厲！

「楊枝淨水，遍灑三千，性空八德利人天……火焰化紅蓮……」在楊枝淨水讚梵音中，厚觀院長、慈忍法師、傳燈法師率領福嚴師生與外來的法師居士們，先將長老的骨灰罈安奉在圖書館的靈堂裡，供大眾瞻仰追思，許多曾受教於長老座下的學生，見到昔日恩師的遺骨，不禁悲從中來，強忍著淚水向長老遺照頂禮道別。

九點整，紀念幻生長老的追思法會在二樓大殿舉行，觀禮的人潮站滿了大殿裡外，負責主法的是晴虛長老、慈忍法師與厚觀院長，大家誠心地為長老誦了一部《無常經》，長老更是以他自己生死「無常」，來為大眾作無言的說法。在長老的病榻期間，他仍不忘關心著福嚴的師生，並多次從美國打回台灣與厚觀院長通話，對於長老的慈愛，厚觀院長心中的感觸是非常深的，在介紹幻生長老生平事略時，厚觀院長提及，在今年十月五日，長老曾寫了一封信給印公導師，其中說到：「今匯寄美金三十萬元供養慈座，擬為慈座於福



嚴設立獎學金，獎助優秀清寒之僧青年。……十月八日將入醫院，九日晨施行心臟手術，重換瓣膜，成功與否，尚未知之。若業緣未盡，平安出院，此後或有再見慈座之機緣；如業緣已盡，則惟有下一生再見慈座矣！」幻生長老銘記印順導師對他的教導之恩，縱然已知色身恐回天乏術，仍然提筆向他生平最敬重的師長道別。

長老一生深入經藏，專心從事於佛法之研究，生前並留有《滄海文集》及譯叢一百餘萬字，其中有一篇〈我底請藏因緣〉^②，長老自己說到：「我入佛門，出家受戒，雖然已經三十多年了，但從未參加過傳戒法會等法事，一直過著窮困潦倒啃書本的生活。由於缺少福德因緣，在台灣二十八、九年，一直未能得到一部藏經。」文中並說直到一九七七年由於壽冶長老的協助，他才得以擁有一部可供自己專心研究之用的藏經。足見當年長老在求學的過程，是辛苦而貧困的，也正因為他苦過，所以他知道青年學僧求學之艱難，於臨

終之際，他將一生寫作所得的餘款奉獻出來，作為培育僧材求學之用。

在追思法會之後，長老的骨灰罈被大眾護送到福慧塔院。演培長老、續明長老等多位大德的遺骨也都安奉在此，而至今以後，幻生長老的遺像也將供奉在塔院內，天天慈祥地看著福嚴師生們的成長與茁壯。

塔院前的那株桂花樹，到了冬天雖然有些凋零，但到了春季，老幹總又會冒出新芽，將那桂花香歲歲年年飄逸在福嚴的校園裡。幻生長老雖然走了，但他用他的一生來告訴我們：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」^③他慈愛的精神，仍持續關照著福嚴的師生。不僅如此，心繫苦難人間的他，也必將會乘願再來世間悲濟群生。

① 幻生長老著《滄海文集》中冊，p.346。

② 幻生長老著《滄海文集》中冊，p.429。

③ 《金剛般若波羅蜜經》，大正8，752b28-29。

福嚴佛學院校友會章程

●第一章、總則

第一條

- 校友會名稱訂為「福嚴佛學院校友會」（以下簡稱為「本會」）。

第二條、本會宗旨

- 關懷校友、維繫道情、相互砥礪、增上道心、護持福嚴、住持正法。

第三條、本會任務

- 推動關懷校友之工作，提供疾病及急難協助。
- 提供臨終關懷、幽谷伴行、助念及往生佛事之協助。（對象含校友、會員之父母親、剃度恩師及依止師）。
- 安排不定期的國內外巡迴弘法，讓佛學教育得以普及。
- 法義交流，協辦不定期共修活動，提昇僧信二眾之宗教情操。

●第二章、會員

第一條、會員資格：本會會員性質分為二類，即「基本會員」及「榮譽會員」。

- 凡於福嚴佛學院修學之同學，得成為本會基本會員。
- 凡於福嚴佛學院服務之老師、職事，得為本會榮譽會員。

第二條、基本會員之權利與義務

- 有發言、提案、表決、選舉及被選舉等權。
- 參加本會舉辦之各項活動。
- 優先享有本會提供之服務。
- 有遵守本會章程、決議、擔任幹部及隨喜贊助會費等義務。

第三條、榮譽會員之權利與義務

- 有發言、提案等權。
- 參加本會舉辦之各項活動。
- 享有本會提供之服務。
- 有遵守本會章程、決議及隨喜贊助會費等義務。

●第三章、組織及職權

第一條、本會禮請歷任院長、副院長為顧問。

第二條、本會以「會員代表大會」為最高權力機構。

第三條、成員

- 本會置會長一名，副會長一名，由會員代表大會推選擔任，任期二年，得連任一次。
- 會員及榮譽會員的入會資格，由會長、副會長審核之。
- 本會由會長、副會長遴選聘任會計一名，以管理本會財務，其餘幹部依會務需要，由會長、副會長增聘委任之。

第四條、會長之職權

- 任會員代表大會之主席。
- 對外代表本會，對內統籌推動會務運作。
- 監督本會之收支，定時查驗收支之細目。
- 召開幹部商討策劃年度會務工作。

第五條、副會長之職權

- 協助會長推動會務。
- 會長不能履行其義務時，由副會長代理之。

第六條、會員代表

- 會員代表名額依各屆會員人數而決定之。每十名會員得設一代表，餘數五名以上者得增設代表一名。
- 代表各屆校友參與會務的決策與運作。
- 各屆會員代表應推選二名任聯絡人，以執行各屆校友聯絡服務之事務。

●第四章、會議

第一條、會議類別

- 本會會議分「會員代表大會」及「臨時會員代表大會」二種，由會長召集而召開。
- 會議召開時，除緊急事故之「臨時會議」，會長應於前十天以書面通知之。

第二條、會員代表大會

- 每年召開一次。
- 章程之訂定與變更。
- 會務及會費有關事項之議決。
- 遴選新一任幹部會。
- 研討與會員權利、義務有關之其它重大事項。

第三條、臨時會員代表大會

- 臨時會員代表大會於會長認為必要時，或經全體會員代表五分之一以上之請求而召開之。

第四條、會員代表大會之決議，以會員代表過半數之出席，出席人數多數之同意行之。

但下列事項之決議以出席人數三分之二以上同意行之。

- 章程之訂定與更改。
- 各級幹部之罷免。
- 財產之處分。
- 本會之解散。
- 其他會員權利、義務有關之重大事項。

●第五章、經費

第一條、本會經費來源如下：

- 會員與榮譽會員等之隨喜贊助。
- 本會存款之利息。

第二條、未經會長之書面許可，會員不得利用本會名義向外勸募任何經費。

第三條、本會若不能續辦，剩餘經費歸入福嚴精舍使用。

●第六章、附則

第一條、本章程於民國九十二年十月十七日經校友會成立大會通過實施。

第二條、本章程如有修改變更，經會員代表大會通過後實施。

第三條、本會辦事細則，由會長召集幹部訂定之。

福嚴校友會

第一次幹部會議決議事項

福嚴校友會之編組及幹部

會長	如正法師 (7)
副會長	能超法師 (1)
秘書	安慧法師 (8)
聯絡組	<p>總聯絡人：明惟法師 (9)</p> <p>各屆聯絡人</p> <ul style="list-style-type: none"> • 第一屆：能超法師、如琳法師 • 第二屆：如華法師、堅慈法師 • 第三屆：璨慧法師、德松法師 • 第四屆：宏嚴法師、真輝法師 • 第五屆：禪證法師、巽慧法師 • 第六屆：仁宣法師、如義法師 • 第七屆：祖蓮法師、傳妙法師 • 第八屆：海山法師、海隆法師 • 第九屆：圓忠法師、本圓法師
活動組	璨慧法師 (3)、巽慧法師 (6)、祖蓮法師 (7)、傳妙法師 (7)
財務組	長慈法師 (9)
編輯組	開仁法師 (8)
關懷組	如琳法師 (1)、淨慧法師 (2)、德松法師 (3)、真輝法師 (4) 禪證法師 (5)、仁宣法師 (6)、傳妙法師 (7)、大禮法師 (8) 會藏法師 (9)
網路組	福嚴網路顧問
法務組	海青法師 (3)、祖蓮法師 (7)
備註：	() 內之數字，表示是何屆之校友。

各屆連絡人

屆別	連絡人	電話	行動電話	傳真
第一屆	能超法師	06-6855136 承佛寺	0937-608278	06-6855137
	如琳法師	03-5204367 壹同寺		
第二屆	如華法師	04-22224473 佛教會館		
	堅慈法師	07-7513453 復興寺		
第三屆	德松法師	049-2642840 明善寺	0933-577692	
	璨慧法師	07-5330504 元亨寺		
第四屆	宏嚴法師	02-29426228 白馬寺		
	眞輝法師	05-2721116 海恩淨寺		
第五屆	禪證法師	049-2930018 妙覺蘭若	0918-705745	
	巽慧法師	037-792670 法華寺	0931-113096	
第六屆	仁宣法師	07-6894345	0927-816533	
	如義法師	049-2642840 明善寺	0926-622400	
第七屆	如正法師	03-5201240 福嚴		03-5205041
第八屆	海隆法師	03-5201240 福嚴		03-5205041
第九屆	明惟法師	03-5201240 福嚴		03-5205041

※《福嚴五十周年紀念特刊》如未領取者，請與各屆連絡人聯繫

小公告



2004年祝賀印公導師百歲嵩壽活動預告

- 日期：國曆4月30日（農曆3月12日），星期五。
- 報到：校友請於國曆4月29日（農曆3月11日）下午2：30報到，並於壹同寺召開各屆同學會及校友聯誼會。
- 方式：
 - 普佛及誦經。
 - 撰寫與導師相關之論文或感言，集成祝壽文集。
 - 出版光碟等（如導師整理之《大智度論》筆記光碟）。
 - 於福嚴推廣班展示導師之相關相片等。
 - 發放獎助學金。

校友會會長 如正法師簡介

如正法師，俗姓杜，名有福。出生於民國五十五年六月十五日，地點為台灣台南市。民國七十四年六月畢業於南英商工。

如正法師自述在年幼時，第一次見人意外命終，於內心油然而生起恐懼之心，誓願要明了生死大事。十八歲時，因苦難病緣，知因果事，自誓從此不食眾生肉。隔年，於慈光山歸依三寶。退伍後，於「菩薩共修會」中學佛，增長不少出世修道之心。

之後，於民國七十九年，依止^上聖^下開長老座下，稟受菩薩三聚淨戒，發盡未來際之四弘誓願。

再者，於民國八十年時，在南投淨律寺參加短期出家；而相隔二年，於民國八十二年復於新竹潮音禪寺受南傳之短期出家戒。

經過兩次的短期出家生活，對佛法的學習與修行，信念更為倍增，故於同年年中，報考恢復男眾僧教育的福嚴佛學院，一心向法前進。如正法師曾經如此的描述自己來福嚴佛學院的心境：「始信佛法，肇於因果。虛度浮生二十七個寒暑，今始知棄麻擔金，行大丈夫事；根器堪稱暗鈍，而發心實亦屬遲。」

法師為人正直有道心，或與其初發心便為解決生死大事有關，正如他所說：「初發心，第一為自己生死不明耳！」；或

與其成長背景息息相關，亦如他曾言：「一生平凡，家居貧里，身在陋巷，既無可傲之事，亦乏能稱之才。」

他進入福嚴佛學院學習，更是懷著「為學佛威儀、為入佛知見而入福嚴」的志願，在在處處展露其「為法而來」的信念，實踐其為追求了悟生死大事之目的。

法師在福嚴佛學院修學長達九年的歲月，歷經三任院長——真華長老、大航院長及厚觀院長，受到三任院長的道氣薰陶，徹底地改變了他的思想，並殷切地為實踐福嚴院訓的學風而努力。

法師乃福嚴佛學院第一屆研究所畢業生，同年（民國九十一年）繼續留下來擔任教務長一職，時間為期一年。並任教大學部課程，其教授的課程有《妙雲集導讀》《金剛般若波羅蜜經》等，法師風趣幽默且深具思辯的妙語，與他堅固道心的性格相呼應，深受同學們的歡迎。

法師並於民國九十二年十月十七日的首次歷屆校友大集會中，眾望所歸的被推選為第一屆校友會會長，其曾自述「對於福嚴除了感恩，還是感恩！」

法師個人的自修方法為淨土念佛法門，常誦持《金剛般若波羅蜜經》。自卸下教務長一職後，目前擔任學院的秘書，協助福嚴精舍及佛學院的法務推動，為弘揚正法而全力以赴。

校友會副會長 能超法師簡介

能超法師生於民國三十三年，故鄉在台灣之南端——恆春鎮滿州鄉。俗名劉芳綺，有一兄三姊，師排行么妹。父親務農，全家生活純樸。

法師自幼父親就教導，心敬天地、神祇、祖先，謂：「人做天看也」。並告知愛惜大自然，宇宙萬物之運轉，自有其軌則。

十四歲那年（民國四十六年）因緣成熟，隨母親皈依駐錫在恆春玉泉寺（地方稱帝君廟）之性寬長老及聖海長老，承二師慈悲，同年則依止剃度出家。賜取法號：法慧。

並教導：早晚二堂課誦，梵唄法器、漢文等，以及分派職事，出坡工作。師教甚嚴，一切不敢懈怠。並教予百丈生活禪：「一日不作，一日不食」。秉承師教，至今法師乃以「勤」自律、律人。

民國四十八年，能超法師隨上人性寬長老轉居台北士林妙侏寺。四十九年二月（十七歲）其上人送師入白聖長老創辦之三藏佛學院就讀。白老專宏之經教——楞嚴經。學院方面之教學，涵蓋各宗教理及中外史地人文等。當時師智尙矇，師長精湛的講學，其深奧哲理，非師能貫通理解，唯能專背名相及各宗科判。師因矇懵中之背誦而奠下了深厚的佛學基礎。

民國五十二年三月受比丘尼戒於圓山臨濟寺，當時是同學一起報名受戒，得戒和尚為白聖長老，羯摩和尚為慧三長老，

教授和尚為道源長老。受戒圓滿後，學院也畢業了。法師就回常住妙侏寺，親近依止師父，實習各項法務。

民國五十六年，慧日講堂成立太虛佛學院，各佛教雜誌皆刊登招生簡章，師得知消息，前往應試。當時填寫報名表，師以「法融法師」所取學名「能超」報名。因之「能超」一名同窗好友稱呼之，而剃度的法名「法慧」，則是依止師及同門師兄稱呼之。

入太虛佛學院求學，師二十四歲，已懂得敬師讓友，一般唱念佛事也已熟悉。故求學中，專注於學問，還能體察同學，服務同學。民國五十八年學院轉到新竹，師與同學自發分配工作，出坡整理環境。

師生性柔和聰穎，能把所讀的經典，行持於生活中，比如：聽聞「舉火薰空」之喻，乃體悟以客觀態度，看人看事，既清楚又自在。四年之學院教育，從經到論，解門到行門，給師很大的成長，所謂：「佛法如大海，點滴入心頭」。

福嚴畢業後第二年（民國六十一年）師二十八歲，經心田長老推薦，接任承佛寺住持。從竹籬茅舍，一直到現在五層大樓之建築，以及他處分院道場。

教門中云：「馬祖建叢林，百丈立清規」。此事非一朝一夕而成。開山祖師，蕞路藍縷的艱辛過程，法師從其勞務經驗中深切體會。如今仰觀莊嚴殿堂，師云：除讚嘆之外，應感念創建者之辛勞，珍惜

之！保護之！

師現年六十歲，經歷了四十五年之佛法薰陶，其修行宗要：「以堅定道念為出家之本；以應機度眾為利他之行。」

註：承佛寺在台南縣之東北，鄰近關仔嶺及嘉義縣。

能超法師待人謙和，平易近人，是福嚴第一屆畢業同學，凡我同窗道友，皆可前往參訪。

經歷

- 佛教之音、空中佈教專任講師。
- 台南監獄佈教師。
- 南星唱片公司，佛經監製。

現任

- 承佛寺、明修院住持
- 台南縣護僧協會常務理事
- 台南縣僧伽協會常務理事
- 中華佛教比丘尼協進會常務理事
- 中國佛教傳佈協會理事
- 台南縣喪葬禮儀協會理事
- 屏東縣滿州鄉滿州民謠顧問



小 公 告

徵文啟示

《福嚴會訊》的出版，目的除了加強福嚴校友間之聯繫外，校友會更希望可以藉著此刊物，發表個人的學佛心得，或弘法與領眾的經驗，以增進法義及經驗的交流，幫助大家在自利和利他二方面，都能獲得實質性的提昇。

◎稿件請寄：新竹市明湖路365巷3號（福嚴校友會編輯組收）

◎聯絡電話：03-5201240 ◎傳真：03-5205041

◎電子信箱：fuyan@mail.fuyan.org.tw

導師給厚觀法師的信

厚觀仁者：

(一)依戒進修得解脫，所說合於經律，但僧團的存在，不只是爲了利他，和樂清淨的僧團在互相勉勵、警策、教導下，是更能安心辦道的。當然，僧團不清淨，也會障礙自利的進修。釋尊立教，有神通而不重神通。不得輕易示現神通，因爲超常神秘現象，對內、對外，會引起興妖作怪——迷妄的副作用。大乘多說神通，佛法的清淨形象，越來越墮落，終於神佛一致。人間的大乘行者，是不應重視神通的。

(二)涅槃，是超越不二的，不能說有差別。但在大乘發展中，如《法華經》所說，說阿羅漢的涅槃不究竟，僅是定境。在大乘說，這是發展到「不共大乘」的結論，不能說是「方便說」。如在「佛法」立場，那是不共於「佛法」的異說。

(三)龍樹大乘學，重於聲聞、菩薩法的貫通，(天台宗稱爲「通教」)我所以推重他。中國古說：「古之學無爲己，今之學者爲人。」佛法本重於「逮得己利」，但在發展適應中，引出重於爲人的菩薩道一大乘佛教。但多談利他，在現實人間(也許是時、地所限)缺乏實利，這才傾向於信仰的、他方的、鬼神的、神秘的方便道。倒過來說，這是最上的大乘了。

(四)初果見到阿羅漢果，悟入的諦理，《般若經》說與菩薩的無生法忍(七地、或說八地)相當。但菩薩是「忍」，依悲願力而能夠不證。論所斷，得無生法忍，見修惑都盡了，只是「習氣未盡」。習氣盡了，就是佛。習氣，後期大乘稱之爲「無明住地」，或名「所知障」，也就成立分段身以外的意成身。菩薩道的修學者，(悟一切不生的)「忍」也是有淺深的。重於聞的，名「音響忍」；重於修的，名「柔順忍」；到(七)八地菩薩，才得無生忍。初學者，應長養悲願，多修利他功德，先從聞思的「空性勝解」入手。這是不能斷煩惱(見修惑)的，但求粗重煩惱不起(也就不會犯大惡戒)，漸漸的深入，不急求證入，才是長在生死利眾生的菩薩行。悲願深，福德大，定慧均等，那時才得無生忍。

(五)「佛法」的導之以法，齊之以律，是爲出家眾說的。在家眾，就是以不同身分在世間的。部派的發展中，有的偏自利，固執戒條而不通；有的就著重根本，輕視律制，和樂清淨的僧團大用，也被輕視的。我以爲，出家眾應重自修，重於化導信眾，使信眾多從事利益世間的事。現代天主教、基督教，看來普入社會，而主持教務的神父、牧師，還是宗教師，主持宗教的修行。《摩訶僧祇律》是大眾部律，還是部派佛教，對戒律的態度比較寬容些。

我的衰老加劇，越來越瘦了，但沒有特別的病。希望你好好的爲法而修學。

專復 即請法安！

印·順 (七七) · 七 · 廿三

初探菩薩修習禪定 不生長壽天的善巧方便

◎大學部四年級 釋真昊

一、前言

在佛教的思想裡，能夠見佛聞法，或修學佛法，最基本的條件就是不生在「八難」之中。八難在《增壹阿含經》〈八難品第四十二之一〉卷36是指有情生於地獄、畜生、餓鬼、長壽天、邊地、六根不完具、心識邪見及生在佛前佛後。①八難之中包含「長壽天」，為何不要生在長壽天呢？在《佛說除蓋障菩薩所問經》卷12云：

又善男子，菩薩不生長壽天，若生其中，雖有無數諸佛出世，亦不值遇，利有情事不能成辦，是故菩薩生於欲界，此中有情值佛出世，愛樂親近而可化度。②

菩薩願生欲界，不生長壽天，因為在欲界可遇到佛出世，可成就利益有情之事。

印順法師在《成佛之道》中說到：「不生天，主要是不依深定而生長壽天。」③

會生到長壽天主要是由於禪定業所招感的。筆者在本文中想探討的問題是：

1. 長壽天究竟是指那一天？
2. 如果在今生中曾經證得禪定，是否一定會隨禪定重業生到長壽天？
3. 在怎麼樣的情況下，修習禪定會生到長壽天？
4. 菩薩不修那一種禪定？
5. 是否有方法可以修習禪定，而不會隨禪定重業生到長壽天？

筆者將本文之架構與組織分為：前言部分，敘述撰寫本文的動機。第二節探討長壽天之定義。第三節探討招感長壽天報的原因。第四節探討菩薩修定之善巧方便，第五節是探討菩薩修習禪定的目的，而這兩節主要是以《大般若波羅蜜多經》及《大智度論》為範疇，最後的部分就是結論。

二、長壽天之定義

要學佛修行的最基本條件，就是要離「八難」④。而八難的內容之中，「長壽天」是其中之一。若依《增壹阿含經》卷36，八難的定義是：

爾時，世尊告諸比丘，凡夫之人，不聞不知說法時節，比丘當知，有八不聞時節，人不得修行，云何為八？若如來出現世時，廣演法教，得至涅槃，如來之所行，然此眾生在地獄中，不聞不睹，是謂初一難也。

…眾生在畜生中，不聞不睹，是謂第二之難。

- …眾生在餓鬼中，不聞不睹，是謂此第三之難也。
- …眾生在長壽天上，不聞不睹，是謂第四之難也。
- …眾生在邊地生，誹謗賢聖，造諸邪業，是謂第五之難。
- …眾生生於中國，又且六情不完具，亦復不別善惡之法，是謂第六之難也。
- …眾生在於中國，雖復六情完具，無所缺漏，然彼眾生心識邪見：無人、無施、亦無受者，亦無善惡之報，無今世、後世，亦無父母，世無沙門、婆羅門等成就得阿羅漢者，自身作證而自遊樂。是謂第七之難也。
- …如來不出現世，亦復不說法使至涅槃者…是謂第八之難。⑤

簡單的說，八難的定義是指眾生投生於（1）地獄，（2）畜生，（3）餓鬼，（4）長壽天，（5）邊地等處，或是（6）生於六根不完具、（7）心識邪見，或（8）在如來不出世的情況下，沒有機會遇佛修行，聽聞正法之八種障難。那麼是什麼原因將「長壽天」歸為八難之一呢？多長的時間才算是「長壽」呢？長壽天究竟是指那一天呢？欲界六欲天？色界諸天，無色界的四無色天或是無想天⑥？

若是從「長壽天」（梵文 $dīrghāyuso devāh$ ）的語義去了解，只能知道該天是很長壽而已。欲界天人若與人比較，天人的壽命也可算是「長壽」了，那麼欲界諸天是否也屬於長壽天呢？⑦至於天壽命多長才算「長壽」，隋·慧遠大師在他著作《大乘義章》卷11中說到：

長壽天者，色、無色界命報延長，下極半劫名長壽天。⑧

若依上述引文，「長壽」的定義是以劫為量的，「下極半劫」是說長壽天的天壽最短也要半劫才符合長壽的定義；因此從色界的第一天（梵眾天）起，有可能就屬於長壽天了⑨。至於其他各家對「長壽天」的說法，在《大智度論》卷38說：

- （1）長壽天者，非有想非無想處，壽八萬大劫。
- （2）或有人言：一切無色定，通名長壽天；以無形不可化故，不任得道，常是凡夫處故。
- （3）或說無想天，名為長壽，亦不任得道故。
- （4）或說從初禪至四禪，除淨居天，皆名長壽，以著味、邪見，不能受道者。⑩

《論》中對長壽天的定義提出四種的說法，即：（1）非有想非無想處，（2）一切無色界天，（3）第四禪天之無想天，（4）從初禪至四禪，除淨居天外都屬於長壽天。雖然有四種不同的說法，但是從整體來說，有一共同的重點，那就是「有障於修習佛法的」都稱為長壽天。

如生在非有想非無想處，天壽八萬大劫。若依八難的定義，在「長壽天」是沒有機會遇佛修行及聽聞正法的，假設以天壽八萬大劫想像，那是很可怕的。第二，生於一切無色界天也是不堪得道，原因是彼界的眾生無有形相。除此外，通常只有凡夫才投生到那裡。

第三，無想天亦不堪得道，因為彼天眾生，念想滅盡。①第四種說法是從初禪至四禪除淨居天，都是屬於長壽天，其不堪得道的理由是因為彼界眾生貪著於禪定中之樂及有邪見，因此善心難生。智者大師在《金光明經文句》卷1云：

染著色、無色界禪定之樂，如冰魚⑫、蟄蟲⑬，墮長壽天是為一難。⑭

生到長壽天，被形容為冰魚及冬眠的蟲一樣，處於半死或冬眠的狀態⑮，心識不動，這是障於見佛聞法的，加上彼處非常寂靜安隱，凡夫生到那裡，都會誤以為是涅槃的境界，且會安定而鞏固地染著於此境界，所以不堪得道。⑯

長壽天的另外說法，在《大般若波羅蜜多經》卷592是指色界及無色界。⑰此外，宋·子璿《金剛經纂要刊定記》卷4說長壽天是指無想及有頂天⑱，但是唐·法藏在《華嚴經探玄記》認為二禪天（包含）以上才是長壽天，而初禪天還不屬於「難」，其理由是彼天眾生還有尋、伺⑲，如說：

問：通論色界俱是難處，何故不說初禪，直舉二禪等耶？

答：以彼初禪有覺、觀故，難輕不舉。⑳

唐，澄觀《大方廣佛華嚴經疏》亦說，在初禪天「有梵王多好說法」，所以初禪天還不是長壽天難：

案《智論》等通上二界，除五淨居，皆長壽難。今不取初禪者，以彼有梵王多好說法，有覺有觀，聞法障輕。㉑

初禪天的眾生還有尋伺，是否就表示初禪天不屬於長壽天難？在《大智度論》卷10有說：

復次，二禪、三禪、四禪天，於欲界見佛聽法，若勸助菩薩，眼識、耳識、身識皆在梵世界中取，以是故別說梵世界。㉒

從引文可以知道，二禪至四禪天的眾生雖然沒尋、伺，但是當他們想見佛聞法時，他們的眼識、耳識及身識是可以在梵世界（初禪天）中取得。因此，認為初禪天眾生還有尋、伺能聽聞到佛法還不算是「難」的說法是有點勉強的。

此外，宗喀巴大師在《菩提道次第廣論》中，所引用的《親友書釋》認為長壽天是指無想天及無色天，而《八無暇論》則認為欲界諸天就是長壽天。㉓如說：

長壽天者，《親友書釋》中說是無想及無色天，《八無暇論》中，亦說常為欲事散亂諸欲界天。無想天者，《對法》中說，於第四靜慮廣果天中，處於一分，如聚落外阿蘭若處。除初生時及臨沒時，餘心心所，現行皆滅，住多大劫。無色聖人非是無暇，故是生彼諸異生類，以無善根修解脫道，故是無暇。㉔恆散欲天，亦復如是，故說彼等亦名無暇。㉕

引文中說到，生在無色界的聖者不屬於無暇（難），無暇主要是針對凡夫而說^{②⑥}，因為凡夫沒足夠的正見或德本修習聖道，所以是無暇。說欲界天是無暇也須要分別說^{②⑦}，不能一概認為凡生到欲界天都是無暇，譬如生到兜率天的眾生可以聽彌勒菩薩說法。因此，生到欲界天的眾生未必一定屬於「難」。

在南傳的觀點上，修定其中之一的功德是可以感得「勝有」^{②⑧}。《清淨道論》說：

「不捨禪那，我等將生於梵天」——那些這樣希求生於梵天的人，或者雖無希求而不捨於凡夫定的人，修安止定必取勝有，而得勝有的功德。所以世尊說：「曾少修初禪的人生於何處？生為梵眾天的伴侶」等。修近行定，必得欲界善趣的勝有。^{②⑨}

因此南傳《增支部註解書》對長壽天的定義是無想天^{③⑩}，《勝者莊嚴疏鈔》（Jinalankara Sub-Comenmentary）則將無色界也包括在內^{③⑪}，而不是欲界及色界天，因為在色界天（除無想天）一樣可聽聞到佛法。

此外，在如石法師的《現觀莊嚴論一滴》中提到，有貢噶納巴（Kong ka- na- pa）的學者認為，長壽天可分為「無暇」和「非無暇」兩類。「無暇」是指外道離下界貪而生在長壽天，由於外道投生於長壽天時會起邪見，所以臨終時也因起邪見而墮地獄。相對的，凡夫菩薩，如果在菩提大道上遇到惡知識，而被誤導生到長壽天，然依佛力及自己的菩提心力，將如前不退。在《廣智經》（Ye-shes rgyas-pa' I mdo No.767 無漢譯本）有說到：「倘若有某一具大乘根器者生到長壽天，由於不見其他所度有情，便會入滅而再生人間。」凡夫菩薩因有慧力，所以雖投生長壽天但是不起邪見。因此，貢噶納巴的學者認為凡夫菩薩「沒有無暇的障礙」和「會投生長壽天」這兩件事。^{③⑫}從貢噶納巴學者的看法中，可以略知「難」主要是對有邪見的外道而說的。

綜合上述之探討，在此簡單的作一歸納：筆者認為「長壽天」的定義若以狹義說，那是指無想天，廣義則包括無色界。筆者會作這樣的結論理由是：若根據「八難」所說「難」的定義，它是指沒有機會遇佛修行，或聽聞正法的情況而說；但是在欲界及色界諸天是沒有這種困惑的，而《清淨道論》甚至將生到色界天認為是一種「勝有」。因此筆者不將欲界及色界諸天認為是「長壽天」。

然而《大般若波羅蜜多經》^{③⑬}卻將色界、無色界定為「長壽天」。這是什麼原因呢？因為《大般若波羅蜜多經》是一部大乘菩薩思想的經典，若菩薩生到色界天就沒有因緣行布施、修六度廣度群迷了。因此，雖然在色界天可以聽聞佛法，甚至可以得到涅槃，但對菩薩而言卻是一種「難」。

三、招感長壽天報的原因

對於發願生生世世修習菩薩道，廣修福德善根的行者，不墮在「八難」是一個很重要的關鍵，如果菩薩墮在「長壽天」就沒有聽聞正法的條件，更不能圓滿修習諸波羅蜜了。

如經中所說：

菩薩不生長壽天，若生長壽天，不睹佛出世，遠離道果，不能成熟眾生，是故菩薩生於欲界，佛出世時，必當遭遇，能化眾生。(34)

所以在這一章裡，筆者要探討招感長壽天果報的因緣。禪定業是屬於極善業，那麼今生曾經證得色、無色禪定的人，是否必定會投生到色、無色界天？依業產生果報的次序有四種：(1) 依重業，(2) 臨死業，(3) 慣行業，(4) 已作業。(35)若從隨業受報的邏輯看，今生曾經證得色、無色禪定而未得解脫者，很可能就會投生到色、無色界天。為什麼呢？依《阿毗達摩概要精解》中的解釋說：

這種業非常的強，必定會產生下一世的結生，沒有任何其他業可以阻止它。在善業的方面，屬於重業的是禪那。在不善的方面，屬於重業的有五逆罪或無間業與不能改變的邪見。(36)

若依上述的說法，禪那業是重業，那只要證得色、無色界的禪那，下一生必定會投生與其層次相等的果報了。這一道理如在《阿毗達摩概要精解》節卅一：解釋色界善業的果報中說：

Rūpāvacarakusalaṃ pana paṭhamajjhānaṃ parittaṃ bhāvetvā brahmapārisajjesu uppajjanti. Tad eva majjhimaṃ bhāvetā brahmapurohitesu, panitaṃ bhāvetvā mahābrahmesu.

(As regards whole some kamma of the fine- material sphere, those who develop the first jhāna to a limited degree are reborn into Brahmā's Retinue. Developing the same to a medium degree, they are reborn among Brahmā's Minisres. Developing it to a superior degree, they are reborn among the Mahā Brahmās.(37))

(關於色界善業，培育初禪到有限程度的人投生到梵眾天；培育它到中等程度的人投生到梵輔天；培育它到上等程度的人投生到大梵天。(38))

筆者只引色界初禪的部份，二禪乃至無色界的部份也是一樣。禪修者如果能夠培育到得色、無色界的禪那，那麼下一生必定會投生到與其程度相等層次的天界。在英譯本中，Bhikku Bodhi 有解釋說，禪修者如果在臨終時還能維持他所證的禪那不退，該禪那就會影響他投生到與其程度相等天界。(39)

這種說法在帕奧禪師 (Venerable Pak Auk Sayadaw) 的《如實知見》也是有提到：

萬一在禪那中死亡，你能在死後投生到某一層梵天；那必須一直到死亡的剎那都還保持在禪那中(40)才行。(41)

在此書的另一個地方也有再次提到：

廣大業指色界禪業（rūpāvacara-jhāna-kamma）與無色界禪業（arūpāvacara-jhāna-kamma），總共為八種定（samāpatti）。在這些業當中，廣大業是強而有力的。如果一直到死亡之時禪那都能維持穩定不退，則此禪那能使人投生於梵天界；但是如果死亡之前禪那下跌，那麼它無法造成梵天界的投生。例如提婆達多，他的禪那不能使他投生於梵天界。^{④②}

若依Bhikku Bodhi與帕奧禪師的解釋，禪修者會投生到色、無色界天，必須是在臨終時還持有證入禪那的能力才行，而不是在這一一生中曾經證入過色、無色界的禪那，命終就即會生到色界或無色界天。

但是在《阿毗達摩概要精解》中譯本裡，譯者提出另一種有選擇性的說法。他說，有能力證入幾種禪那的禪修者，如果在臨終時還有能力證入，那麼他可以隨自己的意願投生到他自己喜歡的天界。若禪修者擁有八定的話，他可以選擇投生到色界天，或選擇投生到非想非非想天以下的無色界天。另外，譯者則加註說明：

但在佛陀的教化期之外，又除了菩薩之外，沒有任何人擁有這種可選擇的見解。這是為何擁有四禪八定五神通的阿須隱士（Asita）在預見悉達多太子將會成佛時先笑後哭，因為他知道不久之後他就會投生到非想非非想處，亦即他所擁有的最高禪那會成熟，因此無法親眼見到悉達多太子成佛，以及聽他說法。他不能選擇投生到色界以見佛出世，因為他沒有該見解。^{④③}

對於譯者的註解，只強調禪修者可以依自己的意願，選擇投生到他自己喜歡的色界天，或是非想非非想定以下的無色界天。筆者認為，若選擇投生到欲界依理是可以的。

此外在北傳的《阿毘達磨大毘婆沙論》卷161亦有談論到得禪定，但命終亦生欲界的問題：

問：得初靜慮非第二靜慮等，彼命終亦生欲界等，此中何故不說？

有說：亦應說彼生一切下地，而不說者，當知此義有餘。

有說：此是定蘊正顯生定地，若說生下，則有生欲界不定地過，是故不說。

有說：此中說得諸定而死者，諸生下者，退捨諸定，是以不說。

問：諸生上者於命終時，亦捨諸定，何故則說？

答：諸生上者，雖有所捨，猶名勝進，況有所得？諸生下者，雖有所得，尚名退墮，況有所捨？今是定蘊，正顯勝進，是故不說。^{④④}

在《論》中，有一說法，得諸定而死後生到下界，原因是退捨諸定。這一看法可說是與《阿毗達摩概要精解》等的說法是一致的。

除此之外，在《中阿含經》〈大空經〉有這麼一段經文：

阿難！云何爲煩弟子？彼師弟子學彼遠離，彼住無事處山林樹下，或居高巖，寂無音聲，遠離，無惡，無有人民，隨順燕坐。或住彼處，學遠離精勤，得增上心，現法樂居。彼學遠離，精勤安隱，快樂遊行已，隨弟子還梵志、居士、村邑、國人。彼隨弟子還梵志、居士、村邑、國人已，便功高還家。④5

從經文可得知，在寂靜處得禪定，但是後來因跟眾人往來，引起惡不善法而退失禪定，甚至還俗。由此觀之，禪定會退，是南北傳所共說。禪定雖是重業，然於命終時一定能依此業往生上界，這可是要待緣才有可能的，非是必然如此的。因爲南北傳佛教的看法是禪修者在臨命終時，如果還具有能證入色、無色界的禪定的能力，這才會隨禪定的重業投生到長壽天。

此外，在《清淨道論》更有說到：

「不捨禪那，我等將生於梵天」——那些這樣希求生於梵天的人，或者雖無希求而不捨於凡夫定的人，修安止定必取勝有，而得勝有的功德。所以世尊說：「曾少修初禪的人生於何處？生爲梵眾天的伴侶」等。修近行定，必得欲界善趣的勝有。④6

對於「不捨禪那，我等將生於梵天」這句話的看法，覺音論師認爲修得近行定或安止定的人，能夠投生到與其定程度相等層次的天界，除了不捨禪定外，有些人則生起「希求生於梵天」的願。

現在筆者嘗試從另一種角度探討有情能生到長壽天的原因。智者大師在《金光明經文句》卷1云：

若斷欲界麤弊之欲，染著色、無色界禪定之樂，如冰魚、蟄蟲，墮長壽天是爲一難。貪著禪味名爲大縛，是染欲法，非不欲也。④7

智者大師說，會墮到長壽天，最主要的原因是貪著於色、無色界的禪味。怎麼樣才算是貪著呢？在《瑜伽師地論》卷62有提到禪修者貪著禪定之三種相狀。如說：

復次，略由三相修等至者愛味等至，謂或證得等至出已，計爲清淨、可欣、可樂、可愛、可意，隨念愛味。或未證得，或已證得④8，未來愛味增上力故，追求欣樂而生愛味。或已證得，計爲清淨、可欣、可樂，乃至廣說。現行愛味，若從定出，可生愛味，若正在定，無有愛味。言愛味者，謂於是中遍生貪著。④9

依窺基大師之註解，禪修者若有下列這三種相貌，表示對禪定樂已生耽著：

(1)禪修者若於過去曾經證得禪定，對於那定中的寧靜起了是清淨的，值得喜悅、喜愛、愛惜保護、及可意的見解，故於過去的定境樂愛著不捨。

(2)雖還未證得禪定，但是一直想追求禪定的殊勝境界；或是已證得⑤0近行定，但卻對還未證得的根本定，生起追求之心；又或是已證得下品定，但是對上品定生起追求之心。由於對還未得的定有愛好追求之心的原故，因此而生起貪著。

(3)若禪修者證得禪定，因於定中領受種種喜樂之「觸」，在出定後，由隨念力故於定境的滋味愛著不捨。

對於第三種耽著於禪定滋味的情形，必須是要從出定後才生起的，在定中是不會生起貪著的心；因為在定中的心是屬於善心一境。

另外，在《大智度論》卷38也說：

菩薩無方便入初禪，乃至行六波羅蜜。無方便者，入初禪時，不念眾生；住時、起時，亦不念眾生，但著禪味，不能與初禪和合行般若波羅蜜，是菩薩慈悲心薄，故功德薄少；功德薄少故，為初禪果報所牽，生長壽天。^⑤

菩薩會被禪定果報牽引生到長壽天，除了在入、住、出禪定時不念眾生，其實最大的原因，是因為只耽著於禪定樂之中，以致不能夠與初禪和合行般若波羅蜜。這如印順導師在《空之探究》中所說：

即使修行者所修的是正觀，只要心有所樂著，就不得解脫了。如修無所有正觀，心著而不得解脫，就會招感無所有處報。無所有處定與天報，是在這種情形下成立的。^⑥

這就是《瑜伽師地論》卷41說：「若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀，貪味靜慮，於味靜慮見為功德，是名有犯。」^⑦的原因了。

綜合以上之探討，會投生到長壽天有三因素：（1）若禪修者在臨終時，還具有能力證入色或無色定，那麼他就會投生到與他所修之禪定相等層次的天界。不過，如依有部所說：「有漏道四緣捨：一、退故，二、越界地故，三、斷善根故，四、捨眾同分故。」^⑧，禪定是依有漏道伏下界惑所得的，譬如禪修者能伏欲界的貪欲，就能得到色界禪定；但是當逆緣現前時，如欲界煩惱生起或生重病，所得的禪定就會退失。因此，不一定此生成就定者成就重業，若不解脫，於往生之時即生上界，也是有可能還生欲界乃至他地的。（2）另外，覺音論師更提出：能夠生天，除了不捨禪定，還要發願。（3）禪修若只耽著在禪定的滋味，而不知觀其過患厭離，臨終時招感長壽天的果報，機率是更大的。

四、菩薩修習禪定的善巧方便

一、菩薩修習禪定不生長壽天的方法

在上一節談到，菩薩如果在入或出禪定時沒有方便，以及只耽著禪定的滋味，就會被禪定業牽引生到長壽天。本節，筆者想要探討的問題有：（1）菩薩究竟用怎樣的善巧方便，能夠不被禪定業牽引生到長壽天。（2）什麼樣的菩薩，才必須要用這種善巧方便。（3）那一種禪定是菩薩應修或不能修的。（4）如果有善巧方便，是否可以按照自己的意願，選擇投生到自己要去的地方。

菩薩應用怎樣的善巧方便修習禪定呢？《大般若波羅蜜多經》卷592云：^⑨

爾時，舍利子白佛言：世尊！云何菩薩摩訶薩眾，安住靜慮波羅蜜多？云何方便還從定起？爾時，世尊告舍利子：諸菩薩摩訶薩，離欲惡不善法，有尋有伺離生喜樂，入初靜慮，乃至非想非非想處具足而住，於色、無色靜慮等至，順逆次第超越、串習，極善純熟、遊戲自在，復入欲界非等引心。所以者何？勿由定力生色、無色長壽天故。勿色、無色靜慮等至，引起彼地續生之心。為護彼心令不現起，還入欲界非等引心。由起此心，還生欲界，親近供養諸佛世尊，引發無邊菩提分法。生色、無色無如是能，上二界生身心鈍故。由斯菩薩方便善巧，先習上定，令善純熟，後起下心還生欲界，修集無量菩提資糧，至圓滿已，超過三界，證得無上正等菩提。⑤6

從經文可以得知，其實從色界，乃至非想非非想處定，菩薩都是可以修習的。菩薩不但可以修習，甚至對於入出禪定的情形，到達非常純熟自在的境地。當菩薩對於禪定的修習極為熟悉純熟時，就必須從定心退回到欲界非等引心。若菩薩一直保持在色，或無色定心的狀態，就會導致生起與彼地連接之心，即造色無色之業，最終生到長壽天。

在《大般若經》中⑤7，佛陀用一個很有趣的譬喻，形容菩薩修習禪定的善巧方便。例如有人這麼想，怎樣才能進入王宮，偷偷地與王妃們戲樂，而能不被國王發現，性命才得以保住。這個人這麼想後，便去尋求吃了能讓男形隱藏或顯現的妙藥。當他得到這種妙藥後，就通過某種關係，安排為國王辦事。國王不久便認識這個人。這時候，他就服用能隱藏男形的藥，於是就對國王說：「我現在形體不見了，請求改為守衛國王的住處。」國王發布命令及考察後，便委派他到王宮內做事。那時這人進入王宮內，放縱的跟王妃們行淫，漸進過了兩三個月的時間，此人怕東窗事發被國王發現而丟失性命，就服用能讓身形顯現的藥，因而對國王說：「我現在形體忽然又顯現，請求從今天以後，不再進入皇后居住的地方。這時國王非常讚賞地說：「他確實是個有道德的人，行為舉止能夠不違反我的法令，重賞他官爵當外事⑤8！」佛陀接著說：

如是菩薩方便善巧，入四靜慮及四無色，次第超越，得善巧已，復起下心還生欲界，親近供養諸佛世尊，引發無邊菩提分法，乃至未滿，不證實際。何以故？舍利子！是諸菩薩方便善巧、不捨有情、一切智故。如是菩薩方便善巧，修行靜慮波羅蜜多，於實際中能不作證，亦不現入滅受想定，乃至未滿菩提資糧，受欲界身修菩薩行。⑤9

應當知道，此人的善巧方便，能讓他性命保存且達到自己的心願，又讓國王重賞財祿與官位；修習禪定的菩薩也是如此。當菩薩能夠次第超越的入四靜慮，及四無色禪時，便還復生起欲界的下心。菩薩要投生在欲界，最大的原因是「親近供養諸佛世尊，引發無邊菩提分法」，若福德智慧還未圓滿達成，都還不證實際。

菩薩修習禪定，而不會隨禪定重業生到色、無色諸天；此外更於實際中能不作證，於滅盡定而不願入⑥0。菩薩能行如是大願，背後究竟是有怎樣的動力在支持著？經云：「是諸菩薩方便善巧、不捨有情、一切智故」⑥1，所以菩薩不生長壽天的方便善巧就是菩薩三心。

在《大般若經》卷591清楚的說到，菩薩雖以「無所得空慧」起勝作意，捨勝地身還生欲界，但還是與「一切智智相應的」。如經云：

爾時，佛告舍利子言：如是菩薩摩訶薩眾棄捨勝地受欲界身，當知是為方便善巧，何以故？舍利子！是諸菩薩摩訶薩眾勤求無上正等菩提，捨勝地身還生欲界，起勝作意方便善巧，雖觀色蘊常、無常性都不可得，及觀受、想、行、識蘊常、無常性亦不可得，而不棄捨一切智智。⑥②

從這段經文雖然只說到「菩薩三心」中的二心，值得注意的事，是什麼原因促使菩薩捨勝地身還生欲界呢？筆者認為「菩薩三心」中的「無所得空慧」與「一切智智相應」雖然是菩薩還生欲界的善巧方便，但如果沒有「大悲心」，其他二心就不成方便了。菩薩不生「長壽天」的最大原因，其實是因為不忍捨棄在欲界受苦的有情。

又《大般若經》卷591云：

爾時，滿慈子問舍利子言：何緣如來應正等覺，許諸菩薩摩訶薩眾入四靜慮、四無色定，不許菩薩摩訶薩眾久住其中心生染著？舍利子言：勿諸菩薩摩訶薩眾於四靜慮、四無色定，心生染著生長壽天，是故如來應正等覺，不許菩薩摩訶薩眾於四靜慮、四無色定心生染著久住其中。⑥③

經文很明確的說到，菩薩可以入四靜慮及四無色定；但是不能久住於定中，這是因為怕心生染著，由此生到長壽天。此外在《大般若經》卷568亦云：

菩薩宿世具勝福德智慧力故，菩薩終不生長壽天，不能利他，不見佛故，是諸菩薩多生欲界，示現出世，利樂有情，何以故？具勝方便善巧力故。菩薩不生無佛世界，此處無佛，無說法者，不聞正法，不供養僧。所以者何？菩薩生處，必具三寶，宿願強故。是諸菩薩聞惡世界，深生厭離，修行寂靜，心不懈怠，精進熾然，以一切善，滅諸惡法。⑥④

菩薩能夠不生在長壽天，或無佛的世界，除了具備方便善巧力外，更重要是親近三寶的堅強宿願。

在《大智度論》卷38〈往生品〉⑥⑤中，舍利弗問佛：「菩薩若與般若波羅蜜相應了，在這世間命終之後，究竟會生到何處」之問題。佛告訴舍利弗，菩薩往生的其中四種情形：第一種菩薩會不停的從一個佛國到另一個佛國去，他們會經常遇到諸佛，始終不離諸佛。第二種菩薩如《論》所說：

第二菩薩無方便入初禪，乃至行六波羅蜜。無方便者，入初禪時，不念眾生；住時起時，亦不念眾生，但著禪味，不能與初禪和合行般若波羅蜜，是菩薩慈悲心薄，故功德薄少；功德薄少故，為初禪果報所牽，生長壽天。復次，不能以初禪福德，與眾生共迴向阿耨多羅三藐三菩提。如是等無量無方便義。⑥⑥

第二種菩薩會被禪定的業牽引生到長壽天，原因是這種菩薩慈悲心薄弱，在入初禪定時，不思念眾生，住時及出定時也都不思念眾生，而只耽著於禪定的滋味，因此不能夠以初禪的福德給與眾生，而迴向阿耨多羅三藐三菩提。這種就是所謂的菩薩「無方便」修習禪定。

第三種菩薩，在《摩訶般若波羅蜜經》卷2云：

舍利弗！有菩薩摩訶薩入初禪，乃至第四禪亦行般若波羅蜜；不以方便故，捨諸禪，生欲界，是菩薩諸根亦鈍。⑥7

第三種菩薩是能夠捨棄禪定，且能不隨禪定業生到長壽天，而生在欲界。然而這種菩薩在《大智度論》中卻定為「無方便」的；因為這種菩薩是處於不善心的狀態下捨禪定的。如《大智度論》所說：

問曰：第三菩薩若能捨禪，云何言無方便？

答曰：是菩薩命終時，入不善心，捨諸禪定方便。⑥8

然而，如果菩薩能夠入善心，或無記心憐愍眾生捨禪定，也能不隨禪定業生到長壽天，而生欲界，但這種菩薩是屬於鈍根的。如說：

菩薩若入欲界繫善心、若無記心而捨諸禪，入慈悲心，憐愍眾生，作是念：「我若隨禪定生，不能廣利益眾生。」⑥9

至於第四種菩薩，《大智度論》說：

第四菩薩，入位得菩薩道，修三十七品，能住十八空，乃至大慈大悲，此名方便。上二菩薩，但有禪定，直行六波羅蜜，以是故無方便。第四菩薩，方便力故，不隨禪定無量心生。所以者何？行四念處乃至大慈大悲故；命終時憐愍眾生願生他方現在佛國續與般若波羅蜜相應。所以者何？愛樂隨順般若波羅蜜故。⑦0

此類菩薩是屬於「有方便」的，而這類菩薩已進入菩薩位⑦1，證得菩薩道，他們修三十七道品，能住於十八空之中，乃至住於大慈大悲之中。此菩薩不隨禪定的四無量心受生，因為修持四念處，乃至大慈大悲之緣故，因此在臨命終時憐愍眾生，發願要生到其他現在有佛國土，以便能繼續與般若波羅蜜相應。這主要是此類菩薩愛好樂於隨順般若波羅蜜之故。第二及第三種菩薩雖然有禪定的能力，但卻沒有與其他波羅蜜和合行，所以才說為「無方便」。

由此看來《大智度論》對「方便」的定義是：在入、住、出禪定時，不忘眾生；不耽著於禪定的樂；禪定能與其他波羅蜜和合修；且能夠以禪定的福德給予眾生，而迴向無上正等菩提。然而，菩薩如果沒有以上所說的「方便」，但是在命終時能夠入善心，或無記心憐愍眾生捨禪定，也能不隨禪定業生到長壽天，而生欲界。另在《大智度論》卷93，更說到菩薩在臨命終時不耽著於禪定且能夠退出禪定，這是由於菩薩此時以憶念欲界五欲事所至。⑦2

又《大智度論》卷38云：

問曰：若隨初禪生有何方便？

答曰：雖生而不著味，念佛道，憶本願，入慈心，念佛三昧時與禪和合故，名為方便。⑦③

雖然隨禪定生，但是如果不著禪定滋味，「念佛道、憶本願、入慈心」，此時念佛三昧與禪和合也可稱之為方便。此外，《大智度論》卷38亦說：

問曰：若不隨禪定，何以生於欲界，不生他方清淨世界？

答曰：諸菩薩行各不同，或有菩薩，於禪轉心生他方佛國，菩薩迴心生欲界亦如是。⑦④

菩薩如果想生到其他他方佛國土，那麼他可以在禪定中轉心往生他方佛國；想生到欲界，方法也是如此。

至於什麼樣的菩薩才須要方便？《大智度論》云：

問曰：菩薩有二種，一者隨業生，二者得法性身，為度眾生故，種種變化身生三界，具佛功德度脫眾生故。二者之中今是何者？

答曰：是菩薩是業因緣生身，所以者何？入諸禪方便力，故不隨禪生。法身菩薩變化自在，則不大須方便。⑦⑤

修習禪定須要方便的是屬於隨業生菩薩，得法性身菩薩變化自在，則不大須要方便了。

從《大般若經》與《大智度論》對菩薩修定不生「長壽天」的善巧方便，筆者在此作一歸納：

菩薩的方便善巧可分為「技術方面」與「根本方面」說：

「技術方面」：

- (1) 譬如菩薩對修習禪定已經熟悉，就必須還入欲界非等引心，不可以一直保持在色，或無色定心的狀態，這可說是怕菩薩在還未有方便力前，因常住於定中，心生染著，導致生起與彼地連接之心，而由重業往生長壽天。不過，有方便力的菩薩則無此憂慮。
- (2) 親近三寶的宿願必須堅強。
- (3) 在入、住、出禪定時，不忘眾生；不耽著於禪定的樂；禪定能與其他波羅蜜和合修；且能夠以禪定的福德給予眾生，而迴向無上正等菩提。
- (4) 在命終時，以憐愍眾生的心捨禪定，或以憶念欲界五欲事退出禪定為方便。

而「根本方面」雖可以說是「菩薩三心」，但真正的根本，筆者認為是「大悲心」。

二、菩薩如何利用禪定與五波羅蜜和合行

如上所說，菩薩雖然有禪定力，但卻沒有與其他波羅蜜和合修行，就是「無方便」。

在這一項，筆者將以《大般若經》卷 592之〈第十五靜慮波羅蜜多分之二〉^{⑦⑥}探討菩薩如何利用禪定與般若波羅蜜和合行。

1· 靜慮與般若波羅蜜多和合修

在菩薩道的修學過程中，修學「般若波羅蜜多」是很重要的一環，如說「般若如目，五度如盲」或說「五度如盲，般若如導」等；所以修習禪定也就必須與般若和合修了。

在《大般若經》中，滿慈子問佛，菩薩在禪定及禪支中，如何不起貪著，但是也不會退轉？此外，在諸禪定及禪支中，不生我想分別執著，但是又得以其所相應善根，迴向於佛道。世尊的回答是：

若諸菩薩摩訶薩眾，安住靜慮波羅蜜多，於諸靜慮及靜慮支，發起無著、無常想等，復持如是相應善根，迴向趣求一切智智。如是菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，攝受般若波羅蜜多，於諸靜慮及靜慮支不生味著，亦無退轉。^{⑦⑦}

菩薩雖修得了諸禪定，但能以慧觀諸定及相應禪支之無常等過患，那麼對於諸禪及禪支就不會起貪著了，在不起貪著的情況下，修習更深的定也就不難，禪定也不會退轉。再以這些相應善根，迴向佛道，這就是菩薩使用般若安住於禪定的方法。

2· 靜慮與精進波羅蜜多和合修

至於菩薩如何用「精進波羅蜜多」安住於禪定和合修，世尊的答覆是：

若諸菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，超過欲界諸雜染法，方便趣入四種靜慮、四無色定寂靜安樂，還復棄捨，受欲界身，精進修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，及餘無邊菩提分法。如是菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，攝受精進波羅蜜多。^{⑦⑧}

菩薩必須超越欲界的雜染法，然後才能證得色、無色定的寂靜安樂。且菩薩修習禪定是爲了達到修習「精進波羅蜜多」的一種方便。因爲菩薩修習「精進波羅蜜多」必須是以欲界身，精進的修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，及其他的無邊菩提分法。

3· 靜慮與安忍波羅蜜多和合修

對於禪定如何與「安忍波羅蜜多」和合修，世尊是這樣教導的：

若諸菩薩摩訶薩眾修學成就大慈大悲，於諸有情欲作饒益，安住靜慮波羅蜜多，遇諸違緣，心無雜穢。如是菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，攝受安忍波羅蜜多。^{⑦⑨}

菩薩因修得諸禪定，由此定力，於服務有情時，時時反觀自心是否生起煩惱，如有則起觀對治，如無即心安樂住，於見聞覺知中不爲境界所轉而引起痛苦，離欲而清淨。

4· 靜慮與淨戒波羅蜜多和合修

世尊對於禪定與「淨戒波羅蜜多」和合修的方法是這樣教導之：

若諸菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，於諸聲聞，及獨覺地不生取著。如是菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，攝受淨戒波羅蜜多。⑧⑩

對於持戒，一般人只是以為離殺、盜、淫、妄等而已，但是對於修學菩薩道的行者，其中的重要戒相就是對聲聞，及獨覺地不生取著。在《十住毘婆沙論》卷13有如此描述菩薩：「寧可墮地獄，也不證二乘果。」⑧⑪《論》中如此形容，菩薩取證二乘聖果比墮地獄來得畏怖。因為菩薩取證二乘聖果猶如一個人被斬首，一定會喪失生命，再也不能復活，更不用想要修什麼福德業了，所以《清淨毘尼方廣經》如此譬喻：「菩薩不取證二乘聖果就好像飢人，寧可忍耐飢餓之苦，也不服用有毒之食物。」⑧⑫

5· 靜慮與布施波羅蜜多和合修

最後是禪定如何與「布施波羅蜜多」和合修：

若諸菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，於諸有情起大悲念，誓不棄捨一切有情，欲令解脫生死苦故，求證無上正等菩提，作是念言：「我當決定以大法施，攝受有情，常為有情宣說永斷一切煩惱真淨法要。」如是菩薩摩訶薩眾安住靜慮波羅蜜多，攝受布施波羅蜜多。⑧⑬

菩薩如果在禪定中，對有情生起大悲心，發願不捨棄一切眾生，願度一切眾生解脫生死之苦，直至證得無上正等菩提，這就是禪定與「布施波羅蜜多」和合修的方法。

雖然說「五度如盲，般若如導」，但從以上諸引文約可略知，六度是相互相攝的，即如經中所說：「一一度中，皆攝諸度。」⑧⑭

五、菩薩修習禪定之目的

如上文所述，菩薩修習禪定如果沒有方便善巧、慈悲心薄弱、貪著於禪定，臨命終時，就會隨其禪定重業投生到色界或無色界，因此就不能為有情作饒益，圓滿六度了。如果菩薩當初不修習禪定，不就沒有這些危機了嗎？那麼菩薩修習禪定的目的是什麼？

在《大智度論》卷38云：

問曰：若命終時捨此禪定，初何以求學？

答曰：欲界心狂不定，為柔軟攝心故入禪，命終時為度眾生起欲界心。⑧⑮

欲界心狂亂不定，菩薩為調伏粗重的心，所以修習禪定。若修習禪定只是為了對治「欲樂」及「散亂」那是屬於自利；然而菩薩修習禪定是要成就眾生及菩提，所以命終時生起欲界心，捨諸禪定，這是為了度眾生。故如《大智度論》卷16中說：

問曰：菩薩法以度一切眾生為事，何以故閑坐林澤靜默山間，獨善其身棄捨眾生？

答曰：菩薩身雖遠離眾生，心常不捨，靜處求定，得實智慧，以度一切。⑧⑯

由此觀之菩薩雖獨坐山間林澤修習禪定，但是心常不捨眾生，修習禪定只爲了得到真實智慧以度一切有情爲其目的。

此外，在《摩訶般若波羅蜜經》卷2有說：

舍利弗！有菩薩摩訶薩入初禪乃至第四禪，入慈心乃至捨，入虛空處乃至非有想非無想處，以方便力故，不隨禪生還生欲界，若刹利大姓、婆羅門大姓、居士大家生，爲成就眾生故。^{⑧7}

如果菩薩擁有禪定力，在臨命終時運用方便善巧，就能不隨禪定業生到色、無色界，而還生欲界，且可以選擇生在刹帝利等大姓家。《大智度論》卷38解釋菩薩若生在貧窮人家中，自己尚不能利，又怎樣能利益他人？菩薩爲了能利益眾生，所以才選擇生到刹帝利等大姓家。如生在刹帝利家是爲了擁有勢力，生到婆羅門家是爲有智慧，生在居士家是爲大富。^{⑧8}

其實在《大般若經》卷591，世尊已告訴滿慈子菩薩修定的目的與動機：

若諸菩薩入四靜慮、四無色定寂靜安樂，是諸菩薩不作是念：「我由此定生色、無色」；亦不思惟：「我由靜慮及無色定超色無色。」是諸菩薩入四靜慮、四無色定寂靜安樂，但欲引發自在神通，與諸有情作大饒益，亦欲調伏羸重身心令有堪能修諸功德。是諸菩薩摩訶薩入諸勝定寂靜安樂，方便善巧受欲界身，於諸勝定亦無退失。是故菩薩摩訶薩眾不超三界亦不染著，方便善巧受欲界身，饒益有情，親近諸佛，疾能證得一切智智。^{⑧9}

從經文可以清楚的知道，菩薩修習禪定一開始的動機與目的就不是爲了生天的殊勝果報，更不是爲了超越色無色界得清淨及斷一切結；而是想透過禪定引發自在神通，以便能饒益一切有情，除此之外是調伏自己羸重的身心，以便有堪能力修諸功德。

六、結語

綜合上述之探討，筆者就以下幾點作結論：「長壽天」的定義若以狹義說，那是指無想天，廣義則包括無色界。作出這樣的結論，理由是根據《增壹阿含經》〈八難品〉^{⑨0}所說「難」的定義，它是指沒有機會遇佛修行，或聽聞正法的情況而說；但是在欲界及色界諸天是沒有這種困惑的，而《清淨道論》甚至將生到色界天認爲是一種「勝有」。然而《大般若波羅蜜多經》^{⑨1}卻將色界、無色界定爲「長壽天」；這是因爲《大般若波羅蜜多經》是一部大乘菩薩思想的經典，若菩薩生到色界天就沒有因緣行布施、修六度廣度群迷了。因此，雖然在色界天可以聽聞佛法，甚至可以得到涅槃，但對菩薩而言卻是一種「難」。

至於導致投生到長壽天的原因有三：

- (1) 若禪修者在臨終時，還具有能力證入色或無色定，那麼他就會投生到與他所修之禪定相等層次的天界。禪定是依有漏道伏下界惑所得的，譬如禪修者能伏欲界的貪欲，就能得到色界禪定；但是當逆緣現前時，如欲界煩惱生起或生重病，所得的禪定就會退失。因此，不一定此生成就定者成就重業，若不解脫，於往生之時即生上界，也是有可能還生欲界乃至他地的。
- (2) 另外，覺音論師更提出：能夠生天，除了不捨禪定，還要發願。
- (3) 禪修若只耽著在禪定的滋味，而不知觀其過患厭離，臨終時招感長壽天的果報，機率是更大的。

對於菩薩修習禪定不生長壽天的方便善巧，筆者將它分為「技術性」與「根本性」兩方面說。「技術方面」：

- (1) 譬如菩薩對修習禪定已經熟悉，就必須還入欲界非等引心，不可以一直保持在色，或無色定心的狀態，這可說是怕菩薩在還未有方便力前，因常住於定中，心生染著，導致生起與彼地連接之心，而由重業往生長壽天。不過，有方便力的菩薩則無此憂慮。
- (2) 親近三寶的宿願必須堅強。
- (3) 在入、住、出禪定時，不忘眾生；不耽著於禪定的樂；禪定能與其他波羅蜜和合修；且能夠以禪定的福德給予眾生，而迴向無上正等菩提。
- (4) 在命終時，以憐愍眾生的心捨禪定，或以憶念欲界五欲事退出禪定為方便。

而「根本方面」雖可以說是「菩薩三心」，但真正的根本，筆者認為還是「大悲心」，因為「菩提心唯從大悲生，不從餘善生，故菩薩以大悲為本。」^②

而菩薩修習禪定的目的有二：第一、調伏自己羸重的身心，以便有堪能力修諸功德。第二就是想透過禪定引發神通，以便能利益一切有情。

註釋

- ① 《增壹阿含經》〈八難品第四十二之一〉卷36，大正2，747a8～b6。
- ② 《佛說除蓋障菩薩所問經》卷12，大正14，734b16～20，《寶雲經》卷3，大正16，228a26～29。
- ③ 印順法師，《成佛之道》（增注本），台北，正聞出版社，民國83年6月初版，125頁。
- ④ 八難（梵 *aṣṭāv akṣaṇāḥ*，巴 *aṭṭhakkhaṇā*）又可稱為八難處、八難解法、八無暇、八不閑、八非時、八惡處、八不聞時節等。
《長阿含經》卷9，大正1，55c5～21：八難解法，八不閑。
《中阿含經》卷29，大正1，613b1～c10：八非時。

- 《佛說八無暇有暇經》卷1，大正17，590b18~591a15：八無暇。
- 《五苦章句經》卷1，大正17，544a28~b7：八惡處。
- 5 《增壹阿含經》〈八難品第四十二之一〉卷36，大正2，747a8~b6。
- 6 dīrghāyuso devāh指長壽天或無想天。荻原雲來編纂《梵和大辭典》（新裝版），講談社，1997年第十刷，587頁。
- 7 演培法師，《成佛之道偈頌講記》，正聞出版社，台北市，1980年，118頁：「長壽天，或說為無色界的四天，四天中的非非想處天，壽高八萬大劫，或說為無想天，此天壽高達五百大劫，或說為欲界諸天，六欲天的壽命也都是很長的。」
- 8 隋，慧遠《大乘義章》卷11，大正44，629b15~18。
- 9 唐，道世《法苑珠林》卷3，大正53，286c21~29：
「第二，計色界壽命者，即用劫為量，初梵眾天壽命半劫，梵福樓天壽一劫，……色究竟天一萬六千劫。」
- 10 《大智度論》卷38，大正25，339a6~12。
- 11 《阿毘達磨俱舍論》卷5，大正29，24c5~20：「無想者定名無想定，或定無想名無想定。……若起此定，後雖退失，傳說現身必還能起，當生無想有情天中，故得此定，必不能入正性離生。又許此定唯異生得，非諸聖者，以諸聖者於無想定，如見深坑，不樂入故。要執無想為真解脫，起出離想而修此定，一切聖者不執有漏為真解脫及真出離故，於此定必不修行。」
- 12 冰下之魚。亦以喻性命不絕如縷。羅竹風主編《漢語大詞典》第二本，漢語大詞典出版社，上海，1995年第四刷，395頁。
- 13 藏在泥土中過冬的虫豸。南朝陳徐陵《在北齊與梁太尉王僧辯書》：「同冰魚之不絕，似蟄蟲之猶蘇。」，聞一多《可怕的冷靜》：「像冬眠的蟄蟲一般，只在半死狀態中靜候著第二個春天的來臨。」《漢語大詞典》第八本，951頁。
- 14 《金光明經文句》卷1，大正39，51c12~14。
- 15 《善見律毘婆沙》卷11，大正24，748b23云：「長壽天無出入息」。
- 16 隋，慧遠《大乘義章》卷11，大正44，629b15~18。
- 17 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1065a6~7：「勿由定力生色、無色長壽天故」。除此之外，隋，慧遠《維摩義記》卷21，大正38，437a17~18，《大乘義章》卷11，大正44，629b15~18，及唐，懷感《釋淨土群疑論》卷2，大正47，42c4~28：都認為長壽天是指色、無色界。
- 18 宋，子璿《金剛經纂要刊定記》卷4，大正33，199c10。
- 19 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷73，大正27，377b5~6：「後三靜慮無眼等識，所以者何？無尋、伺故。眼等五識恒與尋、伺相應起故。」
- 20 唐，法藏《華嚴經探玄記》卷10，大正35，294c19~21。
- 21 唐，澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷32，大正35，749c20~22。

- 22 《大智度論》卷10，大正25，135a12~15。
- 23 印順導師在《成佛之道》中所引用的《八難論》可能就是宗喀巴大師引用的《八無暇論》：「據《八難論》說：凡是生天的，都稱長壽天，都是難得聞法修行的。所以上不生諸天，下不墮三途，惟有人身，才能逢此難逢的佛法。」《成佛之道》（增注本）46頁。
- 24 英譯本：It is incorrect to say that a noble being who exists in the formless realm is in a condition that lacks leisure. Therefore, we say that ordinary beings who are born in the formless realm are in a condition that lacks leisure because they do not have the opportunity to achieve the path to liberation. The Lamrim Chenmo Translation Committee; Joshua W. C. Cutler, editor-in-Chief; Guy Newland, editor “The Great Treatise on the Stages of the Path to Enlightenment” Snow Lion Publications, USA, 2000 First edition, 頁119.
- 25 宗喀巴大師造，法尊法師譯《菩提道次第廣論》卷2，〈道前基礎 暇滿〉，67頁。
- 26 在隋，慧遠《大乘義章》卷11，大正44，629b18~21亦說到阿那含聖者生到長壽天不屬於「難」，這是由於聖者會在彼處得涅槃。此外在《瑜伽師地論》卷26，大正30，425a29~b5亦提到有阿那含聖者生到初禪天，命終後展轉投生到上處，甚至生在色究竟天，或到非想非非想處才得涅槃的。
- 27 (1) 在《大智度論》卷38，大正25，340b6~14 中有說：「問曰：欲界諸天，情著五欲，難可化度，菩薩何以生彼，而不生人中？答曰：諸天著心雖大，菩薩方便力亦大。如說三十三天上有須浮摩樹林，天中聖天厭捨五欲，在中止住，化度諸天。兜率天上恒有一生補處諸菩薩，常得聞法，密跡金剛力士，亦在四天王天上，如是等教化諸天。」
- (2) 隋，慧遠《大乘義章》卷11，大正44，629b5~15：「鬱單越者：北鬱單越，樂報殊勝，睹無苦事，其中眾生，慧力微弱，不知厭離，觀過求出，是故為難。問曰：欲天樂勝鬱單，何故非難？釋言：六天樂報雖勝，而彼天中慧力增強，堪能厭離觀過求出，是以非難；又彼天中有佛所化鏡林鏡壁，諸天於中，見己來世所向惡趣，愁憂心深，失於天樂，如隔千世，無有遺餘，又報欲盡，五衰現時，愁憂無賴。此二時中，能厭三有，趣求出離，是以非難。鬱單越國，無如是事，所以是難。」
- 28 「勝有」巴利作：bhavavisesavahā- nisamsa。帕奧禪師，《如實知見》，淨心文教基金會，高雄市，民國99年，166頁。
- 29 《清淨道論》底本372頁。
- 30 《增支部註解書》：長壽天，巴利本作dīghāyukam devanikāyan指 asaññadevanikāyam即無想有情天。Hermann Kopp, ManorathapUranI, Commentary on the Aṅguttara Nikāya VOL. IV, The Pali Text Society, London, 1979, 頁116.

※在英譯本的註腳3：無想有情天歸類在七識住的第四識住。

E. M. Hare trans, *The Book of the Gradual Sayings (Aṅguttara Nikāya) VOL.IV*, Pali Text Society, Oxford, 1995, 頁152.

- 31) The Most Venerable Mingun Sayadaw, translated into English by U Ko Lay, U Tin Lwin. “The Great Chronicle of Buddhas: The State Buddha Sāsana Council’s Version” Volume One. Part One, Ti Ni Publishing Centre, Yangon, Myanmar, 1990, 頁31.

明昆三藏持者大長老，烏哥烈及烏叮靈緬譯英，敬法比丘英譯中《南傳菩薩道》上冊，派色文化，高雄縣，1999年，25頁。

- 32) 如石法師《現觀莊嚴論一滴》，法鼓文化，台北市，2000年，330頁。

- 33) 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1065a6~7。

- 34) 《寶雲經》卷3，大正16，228a26~29，《大乘寶雲經》卷4，大正16，263b27~c1。

- 35) 尋法比丘譯《阿毗達摩概要精解》，正覺學會，高雄市，民國89年，196頁。

若依《成佛之道》（增注本）76~78頁，隨業受報的情形，則分為三大類：一，隨重（重大的善業或惡）、二，隨習（不斷地造作善惡業，成爲一種習慣性）、三，隨憶念（臨終時，忽而憶念善行或惡行）。

- 36) 《阿毗達摩概要精解》，197頁。

- 37) Bhikku Bodhi “A Comprehensive Manual of Abhidhamma”, Buddhist Publication Society, Kandy, 1993, 頁216。

- 38) 《阿毗達摩概要精解》，209頁。南傳這種說法，在北傳的《瑜伽師地論》卷33，大正30，470b也有說到。

- 39) In the case of a meditator who has developed several jhānas, the highest one he still possesses at the end of his life is the one that will take on the role of generating rebirth. See Table 5.4-頁 213. Bhikku Bodhi “A Comprehensive Manual of Abhidhamma”, Buddhist Publication Society, Kandy, 1993, 頁218。

※possess中文意思有：擁有，持有，保持，掌握。

- 40) 帕奧禪師所提到的：「在禪那中死亡，你能在死後投生到某一層梵天；那必須一直到死亡的剎那都還保持在禪那中才行」筆者認爲應該指禪修者於臨終時還擁有證入禪定的能力，因爲在《異部宗輪論》卷1，大正49，16b26有部說到：「在等引位必不命終」，又《清淨道論》底本707~708頁：「滅盡定中是沒有死亡的」因此，筆者不認爲「還保持在禪那中」是指在定中死亡。另可參考中譯本《阿毗達摩概要精解》210頁。

- 41) 帕奧禪師，《如實知見》，190頁，問答6.6。英文版：If you do die while in jhāna you may go up to one of the brahma realms after death; if you were in jhāna up to the moment of death. “Knowing and Seeing”, The Penang Buddhist Association, Malaysia, 1999, 頁169~170。

- 42 帕奧禪師，《如實知見》，295～296頁。
- 43 《阿毗達摩概要精解》，211頁註腳8。
- 44 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷161，大正27，818a10～19。
- 45 《中阿含經》卷49（191經），大正1，739c23～29。另見《中部》（122經）《空大經》漢譯《南傳大藏經》第12冊，101～102頁。元亨寺妙林出版社，民國82年。參考印順法師，《空之探究》，新竹縣，正聞出版社，民國89年1月10版，55～56頁。
- 46 《清淨道論》底本372頁。
- 47 隋，智顛說，灌頂錄《金光明經文句》卷1，大正39，51c12～15。
隋，灌頂撰《觀心論疏》卷1，大正46，592a5～6：「經云：貪著禪味是菩薩縛也！」
- 48 「或已證得」這四字，韓清淨先生認為有可能在傳抄，或排印錯誤而產生的多餘字。理由：『〈本地分〉中「愛味相應靜慮等定」唯說其所愛味，當言已出。其能愛味，當言正入。今決擇彼，略以三世顯示其義：言隨念愛味者，謂於過去。言追求愛味者，謂於未來。言現行愛味者，謂於現在。過去現在是所愛味。追求未來是能愛味，由是當知「或已證得」，不應說有未來愛味，有釋牽強，理不應然，所能愛味義各別故。』韓清淨，《瑜伽師地論科句披尋記彙編》第三冊，新文豐出版社，2013～2014頁。
※《瑜伽師地論》卷12，大正30，335c6～10：
「云何愛味相應靜慮等定？謂有鈍根，或貪行故，或煩惱多故，彼唯得聞初靜慮等所有功德，廣說如前，愛上靜慮於上出離，不了知故，便生愛味，戀著堅住，其所愛味，當言已出。其能愛味，當言正入。」
- 49 《瑜伽師地論》卷62，大正30，645c12～19。
- 50 窺基大師對「或未證得」的解釋：「論云：略由相修等至者愛等至：一者、得定出已方愛過去等至。二者、或未證得未來愛味，愛味未來定。或已得近分，愛味未來根本。或已得下品，愛味上品者，由愛味增上力，追求未來定等，而生愛味。三者、已得近分及根本等隨一，與定心相入出，似定心不住散亂位，而起愛味。下釋妨言，從定出可生愛味，正在定即無愛味，愛味是染，定是善故。」
《瑜伽師地論略纂》卷16，大正43，221a19～27。
- 51 《大智度論》卷38，大正25，338c28～339a4。
- 52 《空之探究》，33頁。
- 53 《瑜伽師地論》卷41，大正30，519a12～15，《菩薩戒本》卷1，大正24，1113c5～9。
- 54 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷36，大正27，186c28～29，《阿毘達磨俱舍論》卷15，大正29，80a1～4：「諸靜慮地所繫善法由二緣捨：一、由易地，謂從下地生上地時，或上地沒來生下地。二、由得退，謂從已獲勝定功德還退失時。」
- 55 以下簡稱《大般若經》。
- 56 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1064c29～1065a14。

- 57 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1065a14~26。
- 58 外事：（1）指外土諸侯奉行王事。《尚書·康誥》：「王曰：外事。汝陳時臬，司師茲殷罰有倫。」《古代漢語詞典》，1591頁。
- 59 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1065a26~b4。
- 60 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1064b14~17：「爾時，世尊告滿慈子：菩薩亦得滅受想定，謂於此定已得自在，但不現入，所以者何？如來不許諸菩薩眾現入此定，勿由現入退墮聲聞或獨覺地。」
- 61（1）《大般若波羅蜜多經》卷51，大正5，290c1~8：「世尊！云何菩薩摩訶薩靜慮波羅蜜多？佛言：善現！若菩薩摩訶薩發應一切智智心，大悲爲上首，以無所得而爲方便，自能巧便入諸靜慮、無量、無色，終不隨彼勢力受生；亦能勸他入諸靜慮、無量、無色同己善巧。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現！是爲菩薩摩訶薩靜慮波羅蜜多。」
- （2）《大般若波羅蜜多經》卷488，大正7，480a19~25：「云何靜慮波羅蜜多？謂菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，大悲爲首自方便善巧入諸靜慮，不隨彼定勢力受生，亦勸他方便善巧入諸靜慮，不隨彼定勢力受生，持此善根用無所得而爲方便，與諸有情平等共有，迴向無上正等菩提，是爲靜慮波羅蜜多。」
- 62 《大般若波羅蜜多經》卷591，大正7，1057a26~b3。
- 63 《大般若波羅蜜多經》卷591，大正7，1059c7~13。
- 64 《大般若波羅蜜多經》卷568，大正7，932a1~8。
- 65 《大智度論》卷38，大正25，337b25~c12：「【經】舍利弗！汝所問菩薩摩訶薩與般若波羅蜜相應，從此間終當生何處者，舍利弗！（第一種菩薩）此菩薩摩訶薩，從一佛國至一佛國，常值諸佛，終不離佛。舍利弗！（第二種菩薩）有菩薩摩訶薩不以方便入初禪，乃至第四禪，亦行六波羅蜜；是菩薩摩訶薩得禪故，生長壽夭，隨彼壽終來生是間，得人身，值諸佛，是菩薩諸根不利。
- 舍利弗！（第三種菩薩）有菩薩摩訶薩入初禪，乃至第四禪亦行般若波羅蜜；不以方便故，捨諸禪，生欲界，是菩薩諸根亦鈍。
- 舍利弗！（第四種菩薩）有菩薩摩訶薩入初禪，乃至第四禪，入慈心乃至捨，入虛空處乃至非有想非無想處，修四念處乃至八聖道分，行十力乃至大慈大悲；是菩薩用方便力，不隨禪生，不隨無量心生，不隨四無色定生；在所有佛處於中生，常不離般若波羅蜜行。如是菩薩，賢劫中當得阿耨多羅三藐三菩提。」
- 66 原文出於：《摩訶般若波羅蜜經》卷2，大正8，225b11~28。
- 67 《大智度論》卷38，大正25，338c28~339a6。
- 68 《摩訶般若波羅蜜經》卷2，大正8，225b18~21。
- 69 《大智度論》卷38，大正25，339b2~4。

70 《大智度論》卷38，大正25，339b4～6。

71 《大智度論》卷38，大正25，339b11～16。

《成佛之道》(增注本)405頁：「菩薩位，雖有多種解說，然依《般若經》說，是頂位，再不墮惡道、下賤家、二乘地了(如約《華嚴經》的行位說，是發心住)。」

72 《大智度論》卷93，大正25，714b11～17：「問曰：若爾者，三惡道可不於中生，是菩薩福德多，何以不於長壽天中生？答曰：是菩薩憐愍眾生行六波羅蜜，雖能入禪波羅蜜，和合慈悲行，不著禪味，命欲終盡，念欲界法故退禪道，以彼中無苦惱，深著禪味，難可得度，故不生長壽天。」

※對於「命欲終盡，念欲界法故退禪道」若根據《大智度論》卷97，大正25，736a22～26是指欲界五欲：「有人言：是生身菩薩，得諸法實相，及禪定神通力故，欲度是城中眾生。如餘菩薩利根，故能入禪定，亦能入欲界法，為攝眾生故，受五欲而不失禪定。如人避熱，故在泥中臥，還洗則如故。」

73 《大智度論》卷38，大正25，340b19～21。

74 《大智度論》卷38，大正25，340a8～11。

75 《大智度論》卷38，大正25，340a2～7。

76 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1060b21～1061a1。

77 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1060b26～c2。

78 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1060c4～10。

79 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1060c13～16。

80 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1060c19～22。

81 《十住毘婆沙論》卷13，大正26，93a8～15。

82 《清淨毘尼方廣經》卷1，大正24，1079c25～1080a8。

83 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1060c29～1061a1。

84 《大乘義章》卷15，大正44，708c27～28。

85 《大智度論》卷38，大正25，340a22～24。

86 《大智度論》卷16，大正25，180b17～21，《十住毘婆沙論》卷13，大正26，94c17～28：

「汝云何言菩薩得不雜心，生不貪心？若菩薩不貪眾生則為捨離，何能度耶？答曰：應隨順菩薩道行捨心，何以故？是人因捨心，生廣快心，作是念：『我若捨是眾闍，當得禪定，因禪定生妙廣快法，得是法已，其後則能利益眾生，勝今千萬倍，是故為多利益眾生，少時捨心，權捨眾闍，當得禪定五神通等利益眾生。菩薩何故作如是方便？菩薩為得大心而作是念。大人樂大利益，故不存小利。是故我今當求大人之法隨而修學，應如是勤加精進為大利益，所謂諸禪定神通滅苦解脫等。是故汝說非也！』」

87 《摩訶般若波羅蜜經》卷2，大正8，225b28～c3，《大智度論》卷38，大正25，339c27～340a2。

- 88 《大智度論》卷38，大正25，340a24～29：
「問曰：若生人中，何以故正生刹利等大家，不生餘處？答曰：生刹利爲有勢力，生婆羅門家爲有智慧，生居士家爲大富故能利益眾生，貧窮中自不能利，何能益人？生欲界天次當說。」
- 89 《大般若波羅蜜多經》卷591，大正7，1060a3～14。又《大般若波羅蜜多經》卷366，大正6，888a15～b29：「若菩薩摩訶薩從初發心修行靜慮波羅蜜多時，以一切智智相應作意修學諸定。……雖行靜慮，而不忻求定所得果，謂不貪著由定所得諸可愛境，亦不耽求由定所得生死勝報，但爲救護無救護者，及欲解脫未解脫者，修行靜慮波羅蜜多。」
- 90 大正2，747a8～b6。
- 91 《大般若波羅蜜多經》卷592，大正7，1065a6～7。
- 92 《十二門論疏》卷1，大正42，179a8～9。

參考書目

【原典】

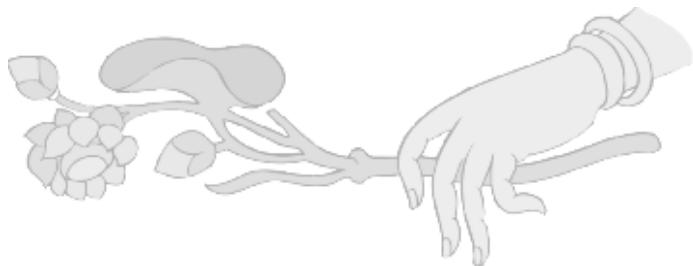
- 《中阿含經》60卷，東晉瞿曇僧伽提婆譯（大正1，No·0026）
- 《增一阿含經》51卷，東晉瞿曇僧伽提婆譯（大正2，No·0125）
- 《大般若波羅蜜多經》200卷，唐玄奘譯（大正5，No·0220）
- 《摩訶般若波羅蜜經》27卷，後秦鳩摩羅什譯（大正8，No·0223）
- 《佛垂般涅槃略說教誡經》1卷，姚秦鳩摩羅什譯（大正12，No·0389）
- 《大智度論》100卷，龍樹造，後秦鳩摩羅什譯（大正25，No·1509）
- 《阿毘達磨大毘婆沙論》200卷，五百大阿羅漢造，唐玄奘譯（大正27，No·1545）
- 《阿毘達磨俱舍論》30卷，唐玄奘譯（大正29，No·1558）
- 《瑜伽師地論》100卷，彌勒菩薩說，唐玄奘譯（大正30，No·1579）
- 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》90卷，唐澄觀述（大正36，No·1736）
- 《維摩義記》8卷，隋慧遠撰（大正38，No·1776）
- 《金光明經文句》6卷，隋智顛說·灌頂錄（大正39，No·1785）
- 《瑜伽師地論略纂》16卷，唐窺基撰（大正43，No·1829）
- 《大乘義章》26卷，隋慧遠撰（大正44，No·1851）
- 《釋禪波羅蜜次第法門》12卷，隋智顛說（大正46，No·1916）
- 《南傳大藏經》相應部三，第15冊，元亨寺妙林出版社，民國82年。
- 《清淨道論》覺音造，葉均譯，正覺學會，高雄市，民國89年初版。
- 《攝阿毗達摩義論》阿耨樓陀造，葉均譯，嘉義新雨道場，2003年。

【現代人著作】

- 1· 韓清淨，《瑜伽師地論科句披尋記彙編》第三冊，新文豐出版社。
- 2· 印順法師，《成佛之道》增注本，台北，正聞出版社，民國83年6月初版。
- 3· 印順法師，《空之探究》，新竹縣，正聞出版社，民國89年1月10版。
- 4· 演培法師，《成佛之道偈頌講記》，正聞出版社，台北市，1980年。
- 5· 尋法比丘，《阿毗達摩概要精解》，正覺學會，高雄市，民國89年。
- 6· 帕奧禪師，《如實知見》，淨心文教基金會，高雄市，民國99年。
- 7· 釋如石，《現觀莊嚴論一滴》，法鼓文化，台北市，2000年。
- 8· 明昆三藏持者大長老，烏哥烈及烏叮靈緬譯英，敬法比丘英譯中《南傳菩薩道》上冊，派色文化，高雄縣，1999年。
- 9· Edward Conze, “The Large Sutra on Perfect Wisdom”, University of California Press, London, 1984。
- 10· Bhikku Bodhi, “A Comprehensive Manual of Abhidhamma”, Buddhist Publication Society, Kandy, 1999。
- 11· Hermann Kopp, ManorathapUranI, Commentary on the Aṅguttara Nikāya VOL. IV, The Pali Text Society, London, 1979。
- 12· E. M. Hare trans, The Book of the Gradual Sayings (Aṅguttara Nikāya) VOL.IV, Pali Text Society, Oxford, 1995。
- 13· The Most Venerable Mingun Sayadaw, translated into English by U Ko Lay, U Tin Lwin. “The Great Chronicle of Buddhas: The State Buddha Sāsana Council’s Version” Volume One. Part One, Ti Ni Publishing Centre, Yangon, Myanmar, 1990。
- 14· Bhikku Bodhi, “The Connected Discourses of the Buddha” Vol. 1, Wisdom Publications, USA, 2000。
- 15· The Lamrim Chenmo Translation Committee; Joshua W. C. Cutler, editor-in-Chief; Guy Newland, editor “The Great Treatise on the Stages of the Path to Enlightenment” Snow Lion Publications, USA, 2000 First edition。
- 16· Venerable Pa-Auk Sayadaw “Knowing and Seeing”, The Penang Buddhist Association, Malaysia, 1999。

【工具書】

- 1· 《漢語大詞典》第二本，漢語大詞典出版社，上海，1995年第四刷。
- 2· 《古代漢語詞典》，商務印書館，北京，1999年。



福嚴九十二學年度 上學期大事記

- 8/28 下午12：30收假報到。
- 8/30~9/1 環境打掃。
- 9/1 下午6：30佛三灑淨，由真華老院長主持。
- 9/2~4 念佛共修三天，由真華老院長主持。
- 9/5 大二居士同學張嘉訓依止真華老院長出家，法名如誠。
- 9/5 「藥師如來十二大願」音樂手語劇，院長帶領全院師生共48人參加。
- 9/6~7 新竹玄奘人文社會學院主辦「第十四屆全國佛學論文聯合發表會」，院長帶領全院師生共44人參加。本院研究所同學：
釋開仁發表：〈《雜阿含·788經》「正見增上」之思想探究〉；
釋天慧發表：〈阿那含聖者命終生處及其般涅槃之探究〉。
厚觀院長應邀講評玄奘大學宗教學研究所歐陽志宏同學論文：〈《大智度論》道次第的研究〉；教務長齋因法師講評元亨佛學研究所釋利照法師論文：〈七知經的探討〉。
- 9/8 上午7：30始業式，九十二學年度上學期正式上課。
- 9/10 福嚴推廣教育班第六期正式上課，此期課程有：
• 每星期三晚上19：00~21：00，厚觀法師主講《成佛之道》之〈大乘不共法〉
• 每星期六晚上19：00~21：00，福嚴法師群講授《華雨集選讀》（一）
• 每星期日上午9：00~11：00，如正法師主講《金剛經》。
- 9/11 下午19：00~21：00中秋晚會。
- 9/20~21 法光佛研所主辦「佛教經論介紹」密集演講會，院長帶領師生共30人參加。
- 9/24 大悲懺共修法會。
-
- 10/1 本院第一屆畢業校友賢祥法師陪同隆根長老蒞院參訪。
- 10/10 下午17：10導師蒞院駐錫。
- 10/16 馬來西亞亞庇慈音寺二十餘人蒞院參訪。
- 10/17 下午15：00各屆同學會，下午18：30 壹同寺大殿舉行「福嚴歷屆師生聯誼晚會」。
- 10/18 福嚴精舍創立五十周年慶，曾於福嚴修學過之住眾、歷屆師生、護法信眾等皆返院參加，並於福嚴推廣班舉行五十周年回顧展，發行《福嚴精舍五十周年紀念特刊》、福嚴簡介 VCD 光碟、福嚴風景明信片等與大家結緣。
- 10/18~11/18 本院九位沙彌同學至台北善導寺受三壇大戒。

- 10/20~25 開印法師講授《攝阿毘達摩義論》密集課程。
 10/27 幻生長老於清晨一點多在美國往生。
 10/27~29 開印法師與如恆法師共同主持禪三，以安般念及界分別觀為主要之禪修方法。

- 11/2 法雲精舍慧潤法師及華藏寺性澄法師帶領信眾約九十人蒞院參訪。
 11/6 呂勝強老師專題演講：〈人間佛教人菩薩行之理論與實踐〉。
 11/9 幻生長老靈骨由若皈法師護送返台，厚觀院長及明聖法師等人至機場迎回福嚴精舍，並舉行追思讚頌奉安塔院典禮，長老之學生、道友等一百餘人參加。
 11/10~12 舉辦戶外教學：中投之旅三日遊，全院師生共34人參加。行程先後為：921 災後重建之希望工程、日月潭玄奘寺、水里慈光寺後山鵲橋(吊橋)健行、行政院農業委員會特有生物研究保育中心、清淨農場青青草原健行、登石門山及參訪中國醫藥大學附設美德醫療(安寧)病房等地。
 11/13 福嚴校友會於下午召開會議，推選幹部。並決議：於民國92年4月30日(農曆3月12日)為印公導師慶祝百歲嵩壽。
 11/20 印公導師上午8：00移駕嘉義妙雲蘭若。
 11/27 厚觀院長中午應邀至工研院演講〈如何修忍辱〉。

- 12/4 呂勝強老師專題演講：〈印順導師「人間佛教」之菩薩觀及道次第初探〉。
 12/6 第17次院內論文發表會，由大四兩位同學發表論文。釋真昊：〈初探菩薩修習禪定不生長壽天的善巧方便〉；釋如佑：〈嘉祥吉藏「佛性說」初探一以《大乘玄論》為主〉。
 12/7 厚觀院長與法源寺寬謙法師、新竹市佛青會理事長理群法師、玄奘大學黃運喜教授等人參加《風城法音》編輯會議。
 12/13 明年2004年第十五屆佛學論文聯合發表會輪到由福嚴主辦，院長及教務長邀集各協辦單位召開籌備會議，會中決議：論文研討會日期訂於明年9月11、12日在福嚴舉辦。
 12/18 呂勝強老師專題演講：〈人間佛教的應用與挑戰〉。
 12/26 晚上性空法師專題演講。
 12/29 大四與研究所之畢業旅行決定於2004年2月2日至13日到印度參學旅行，下午大傑旅行社魏居士來院說明印度之旅注意事項。

- 1/2~8 期末考試。
 1/9~11 大掃除。
 1/11 19：00結業式。
 1/12~2/15 寒假。

福嚴五十周年慶



▲ 男眾全體照
▼ 女眾全體照





▲ 回顧展之入口



▲ 回顧展看板



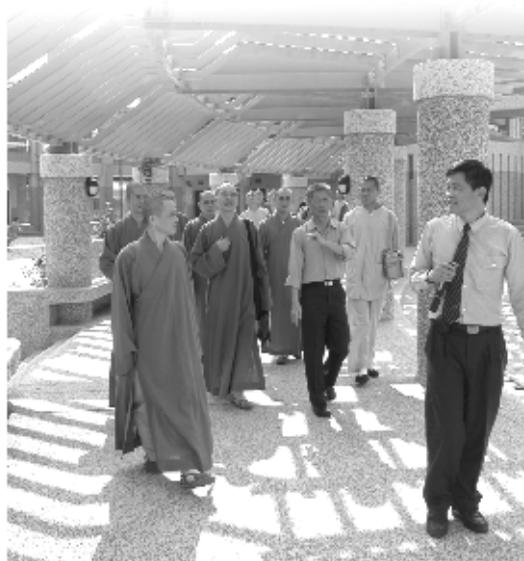
▲ 回顧展之師生作品展示



▲ 慶典現場

◀ 歷屆師生聯誼晚會

戶外教學



▲ 水里鵲橋



▲ 參訪921災後重建之希望工程



▲ 玄奘寺留影



▲ 坐快艇遊日月潭



▲ 參訪中國醫藥大學附設美德安寧病房



▲ 登合歡山



▲ 參訪保育教育館



▲ 清淨農場青青草原健行



▲ 性空法師談如何做個出家人



▲ 新戒比丘向導師謝戒



▲ 導師向新戒比丘開示



▲ 真華長老主持佛三後與師生留影



▲ 消防演習



▲ 院內論文發表會



▲ 五十周年慶前夕隆根長老造訪

福嚴佛學院

印順導師論文獎學金

申請辦法

第一條：目的

- 鼓勵本院學生撰寫論文，俾使更深廣了解佛法義理、修行方法等。

第二條：申請資格

- 就讀本學院各學部之在校生及畢業校友。

第三條：申請辦法

- 填寫申請表。
- 申請者應提出六千字至三萬字之佛學論文乙篇，一式三份。（論文恕不退還，請自行保留影印本）
- 論文題目：題目自訂。申請人可就義理、修行方法、文獻校勘、歷史發展、現代意義等方向，進行研究。
- 論文格式：
 - 請依一般學術論文規格撰寫，應包括「注釋」及「參考文獻」。
 - 全文應分段並加小標題，凡引用藏經或他人資料，必須注明出處。
 - 論文請用電腦打字，並以 A4 型紙列印。請另附 1.44MB 磁碟片。（RTF 檔或 Microsoft word 5.0 以上 PC 相容之檔案）
 - 經學院師長、學者專家評審後，公告之。

第四條：獎學金金額

- 依論文評審成績，頒給獎學金新台幣伍仟元至貳萬元，名額若干名。（視論文評審成績而定）

第五條：注意事項

- 請勿一稿數投；若經查明，立即取消其申請資格。
- 請勿抄襲他人著作（含講義），或提出自己曾獲獎舊作、譯稿，或請人代筆，若查知上情，將追回獎學金。
- 獲獎論文得置於福嚴佛學院或相關佛教網站上流通，或洽由雜誌刊載及出版專刊，不另付稿酬。
- 獲獎論文如須於行文上作大幅修改，得獎人有義務親自修改釐清。

第六條：本辦法訂於民國九十二年十月十九日。

第七條：本辦法經印順導師同意後實施，如有未盡事宜得由本院院長組成委員會修訂之。

福嚴推廣教育班

第七期課程

班別	課程名稱	時間	授課老師
高級班	《空之探究》	週三 / 晚上 19:00 ~ 21:00	厚觀法師
初級班	《華雨集選讀》(二)	週日 / 上午 9:00 ~ 11:00	福嚴佛學院法師群

上課地點

- 福嚴推廣教育班：新竹市明湖路365巷1號（壹同寺旁）

報名、聯絡方式

- 上網報名（<http://www.fuyan.org.tw/>），或向福嚴佛學院、推廣教育班報名
- 電話：03-5201240
- 傳真：03-5205041
- E-Mail：webmaster@mail.fuyan.org.tw
- 主辦單位：福嚴佛學院 / 印順文教基金會
- 免費提供教材
- 歡迎隨喜贊助：郵政劃撥：福嚴精舍/ 10948242

印順文教基金會/ 19147201（請註明“福嚴推廣教育班”）

◎上課日期：民國93年 3月3日~6月16日

◎課程如有變更，依「福嚴佛學院網站」公告為準

停課通知

◎（週三）

《空之探究》4/21、4/28、5/5

◎（週日）

《華雨集選讀》3/21、4/25、5/2

《華雨集選讀》(二)課程表

日期	教材	題目	頁碼	主講者
03/07 03/14	方便之道	彌陀淨土與三輩往生 往生淨土的抉擇	216~228 228~240	釋安慧
03/28 04/04	方便之道	通三乘的念佛觀 大乘的念佛三昧	241~264 264~282	釋海正
04/11	方便之道	念佛菩薩的觀法	282~293	釋傳印
04/18	方便之道	人間的現世利益	294~308	釋海隆
05/09 05/16	方便之道	從人護法到龍天護法 總結「方便之道」	308~334	釋安慧
05/23 05/30	華雨選集	〈遊心法海六十年〉 • 福緣不足·勉力而行 • 修學之歷程	165~203	釋長慈
06/06 06/13	華雨選集	• 治學以佛法為方法 • 對佛法之基本信念 • 世界佛學與漢譯聖典 • 結語	203~224	釋祖蓮



◎福嚴推廣教育班外觀

福嚴佛學院

報名方式

- 一律以掛號郵件寄至「福嚴佛學院教務處招生組」。
300台灣新竹市明湖路365巷3號。
3, LANE 365, MING HU ROAD, HSINCHU, TAIWAN 300, R.O.C.

考試日期

- 國內：九十三年六月二十日(星期日)。
- 國外：九十三年七月二十五日(星期日)

考試地點

- 國內：福嚴佛學院：台灣新竹市明湖路365巷3號。
- 國外：馬來西亞
(東馬)亞庇慈音寺：(088)724725
(西馬)洪福寺：12, PERAK ROAD, 10150 PENANG, MALAYSIA (04)2280503

考試科目

- 筆試：大學部一年級：佛學概論、國文。
大三插班生：中印佛教、成佛之道。
研究所：中印佛教(含教理與教史)、英文或日文(任選一科，可帶辭典)。
- 口試：口試不合格者，概不錄取。(經審查合格者，考後次日個別通知)

在學待遇

- 學雜費全免，提供膳宿、衣被、教科書、講義、日常用品，就醫另有醫療補助費。另有隱名氏護持金及各項獎助金供學生申請。
- 研究生每月發給獎助金新台幣伍仟元。

聯絡方法

- 地址：300 台灣新竹市明湖路365巷3號。
3, LANE 365, MING HU ROAD, HSINCHU, TAIWAN 300, R.O.C.
- 網址：<http://www.fuyan.org.tw/>
- 電子郵件信箱：fuyan@mail.fuyan.org.tw 或 fuyan@cm1.hinet.net
- 電話：886-3-5201240 傳真：886-3-5205041

參考書目

- 大學部：《學佛三要》、《佛法概論》、《成佛之道》(印順導師著，正聞出版社)
- 研究所：(1)《印度佛教思想史》(印順導師著，正聞出版社)
(2)《初期大乘佛教之起源與開展》(印順導師著，正聞出版社)
(3)《佛教各宗大意》(黃懋華著，文津出版社)
(4)《中國佛教史概說》(野上俊靜等著，聖嚴法師譯，台灣商務印書館)

◎各類參考書籍請自行向各出版社洽詢：

◎正聞出版社：886-3-5512254

◎文津出版社：886-2-23636464

◎台灣商務印書館：886-2-23116118

幻生法師獎學金

申請辦法

緣起

幻生法師早年在福嚴居住修學多年，深受印公導師及續明法師等影響，一生在佛法上努力，雖然離開福嚴數十年，但仍心繫福嚴。法師念及印公導師成立福嚴，旨在成就僧青年研修正法，故慨然捐助其稿費所得等多年積蓄新台幣五百五十萬元，設立「幻生法師獎學金」，用以獎助清寒優秀之在學僧青年，惟冀薪火相傳，代有龍象巨人出現，以副印公導師創立福嚴之心願。

第一條：宗旨

- 為獎助就學本院的清寒優秀僧青年，俾使其能安心於學業、道業。

第二條：申請資格

- 就讀本學院各學部之在校生。
- 學業及操行平均成績都達八十分以上。
- 以大二以上及研究所同學為對象（名額若干）。
- 經濟拮据困難的僧青年。

第三條：申請辦法

- 填寫申請表。
- 上學期成績單一份。

第四條：獎助金額與方式

- 獎學金最高金額，原則上每人一學期新台幣貳萬元。
- 以上所定之金額，得視預算之多寡、申請者本身之需要酌予增減，增減之金額，由本院評審委員會審定之。
- 自申請審定日起，長期全學程獎助，直到申請人從大學部或研究所畢業為止（每學期支付一次）。

第五條：評審

- 本獎學金於受理申請後，由院長遴聘教師組成評審委員會審定之，並得視需要，通知申請者到場說明之。
- 獎助考量之優先順序如下：
 - 清寒（視經濟困難程度）。
 - 優秀（學業成績優異者）。
 - 品德操行良好，肯發心服務者。
 - 具有發展潛力，足堪造就的僧青年。
 - 深信三寶，道心堅固者。

第六條：本辦法訂於民國九十二年三月十五日。

第七條：本辦法經院務會議討論通過，陳請院長核定後實施，修訂時亦同。

印順法師文物典藏計畫

公|開|徵|求|

承辦單位

財團法人印順文教基金會

主 旨

- 為永續典藏印順法師之文稿、影音等相關文物，並弘揚其思想學說，推廣佛法之正知見，進而淨化社會人心。本會公開徵求各界提供所藏印順法師相關文物。

徵求項目

- 印順法師文稿、影音等資料，如：
 - (1) 印順法師之筆記手稿、墨寶、與他人往來書信等文件。
 - (2) 印順法師之正式、生活及重大事件相片。
 - (3) 印順法師影音記錄，如弘法演說、開示、日常生活記錄之錄音帶、VCD等。
 - (4) 印順法師之重要用品。
 - (5) 其他。
- 印順法師思想之相關研究文章、學術著作、博碩士論文等。

辦 法

- 凡持有上述資料之各界人士，歡迎儘速與下列通訊處聯繫：

財團法人印順文教基金會

- ◎會址：302新竹縣竹北市縣政九路二十八巷七號。
- ◎電話：(886-3-)555-1830 ◎傳真：(886-3-)553-7841
- ◎電郵：yinshun.tw@msa.hinet.net

福嚴佛學院

- ◎地址：300新竹市明湖路365巷3號。
- ◎電話：(886-3-)520-1240 ◎傳真：(886-3-)520-5041
- ◎電郵：fuyan@mail.fuyan.org.tw

正聞出版社展示室

- ◎地址：104 台北市中山區朱崙街36號，慧日講堂。
- ◎電話：(886-2-)8773-8506 ◎傳真：(886-2-)8773-8506
- ◎電郵：ysf.trans@msa.hinet.net

福嚴會訊

學佛法以正見為先。有正見能
起正信正行，內以淨化身心，外
以利濟人群。尤須「知時知處」
適應時宜以弘法。正法乃能
久住於人間。

印順書
一九九六
六廿六

福嚴會訊《創刊號》

- 發行：福嚴佛學院
- 編輯：福嚴佛學院校友會編輯組
- 郵政劃撥：19811090 李進珍
- 地址：300 臺灣新竹市明湖路365巷3號
No. 3, Lane 365, Ming Hu Rd., HSINCHU, TAIWAN 300, R.O.C.
- 電話：886-3-5201240
- 傳真：886-3-5205041
- 電子郵件：fuyan@mail.fuyan.org.tw
- 福嚴網址：http://www.fuyan.org.tw
- 創刊日期：2004年1月