

補充講義

開仁 2016/11/3

講義 p.30

《瑜伽師地論》卷 8(T30, no. 1579, p. 313, b10-12)：
或分九種。謂九結。一愛結。二恚結。三慢結。四無明結。五見結。六取結。七疑結。八嫉結。九慳結。

講義 p.33

【1】《披尋記》p.2548-2549：

過去諸行沒等者：

諸行滅已，不相續生，是名為沒。

又復將命終時，壽退、煖退，餘心處在，乃至一切壽量皆窮盡故，名命根滅。

其識棄捨心胸處故，是名為死。

如攝異門分釋應知。

【2】《披尋記》p.2549：

不調不伏有隨眠行者：

謂過去世不清淨、不解脫死，是名不調不伏。

由是因緣，諸行相續，為煩惱種之所隨逐，是名有隨眠行。

即於是中，我執種子，名為世俗言說士夫隨眠。

此復云何？謂如是名、如是種類、如是族姓、如是飲食、如是領受若苦若樂、如是長壽、如是久住、如是所有壽量邊際，是名世俗言說士夫之相。

由是言說熏生我執，是故說名世俗言說士夫隨眠。

從無始來展轉隨逐，由是說言展轉隨眠。

講義 p.35

【1】《披尋記》p.2550：

當知如前已廣分別者：謂如菩薩地說：何等名為八言說句？謂如是名、如是生類、如是種姓、如是飲食、如是領受苦樂差別、如是長壽、如是久住、如是所有壽量邊際。

又說：隨言說句有六略行。一者、呼召假名，二者、剎帝利等色類差別，

三者、父母差別，四者、飲食方軌，五者、興盛衰損，六者、壽量差別。
於中一一分別應知。

【2】《瑜伽師地論》卷 49〈5 建立品〉(T30, no. 1579, p. 570, a16-b9)：

宿住隨念智力

(A) 八言說句

八言說句差別類中，隨念六種略所行行，有無量種宿住隨念。

何等名為八言說句？

謂如是名、如是生類、如是種性、如是飲食、如是領受苦樂差別、如是長壽、如是久住、如是所有壽量邊際。

(B) 六種略行

何等名為隨言說句，六種略行？

一者、呼召假名；二者、剎帝利等色類差別；三者、父母差別；

四者、飲食方軌；五者、興盛衰損；六者、壽量差別。

a、差別標說

- (1)〔假名〕由諸世間依憑如是八言說句、六種略行，於自於他，起言、起說，此是我名，此是彼名。
- (2)〔色類〕我是剎帝利，彼是剎帝利，我是婆羅門、吠舍、戍達羅，彼是婆羅門、吠舍、戍達羅。
- (3)〔父母〕此是我母，此是彼母。如說其母，父亦如是。
- (4)〔飲食〕我食如是色類飲食，所謂酪、漿、羹、飯、糜等，彼食如是色類飲食，乃至廣說。
- (5)〔興衰〕我有如是色類興衰差別而轉，彼有如是色類興衰差別而轉。
- (6)〔壽量〕我住如是色類年齒，所謂或少、或中、或老，彼住如是色類年齒，乃至廣說。

b、隨念邊際

唯有爾所隨先過去所有自體，八言說句差別類中六種略行，過此無有餘言說句及以略行，是故唯於如是品類，發起隨念，更無有增。

(C) 結義

即於此中，若言說行所有行相，若言說句所有標說，及即於此隨起憶念，是故說言：并相并說，皆能隨念。

講義 p.40

【1】《披尋記》 p.2551：

餘結所繫諸有漏事者：謂九結中，恚結、慢結、無明結、見結、取結、疑結、嫉結、慳結，是名餘結應知。

【2】《披尋記》 p.2551：

非有為所緣境等者：謂依自身有我慢者，彼於涅槃唯作是思：我當不有。不正了知：唯有諸行當來不有。名以非有為所緣境。此無差別，故唯一種，以緣無故。

講義 p.43

【1】《披尋記》 p.2552：

又有識身及外事等者：

自內所依，名有情數色，名有識身。

非有情色，說名外事。

等言，等取諸內外事。聲聞地中廣分別相應知。

【2】《披尋記》 p.2552：

謂由行故等者：

於五種中，計我、我所及與我慢，是名由行。

第四執著，是名由纏。

第五隨眠，名由隨眠。

講義 p.44

《披尋記》 p.2553：

四種可得等者：前說五雜染中，唯除執著不可得，所餘計我、我所、我慢、隨眠四種可得，及彼四種所緣因相、因緣因相，并執著、隨眠因緣因相可得。於執著因相中，為簡聞不正法、不如理作意，故言一分。

色蘊之十一項內容

一、漢譯論書

11 法	《舍利弗阿毘曇論》卷 3〈問分〉(大正 28, 543b2-13)	《雜阿毘曇心論》卷 1〈1 界品〉(大正 28, 871b14-21)	《阿毘達磨集異門足論》卷 11〈6 五法品〉(大正 26, 412a19-b29)
過去	色生已滅	彼起已滅	若色已起、已等起，已生、已等生，已轉、已現轉，已聚集、已出現、落謝、過去，盡滅、離變，過去性、過去類、過去世攝，是名過去色。
未來	色未生未出	未起未滅	若色未已起、未已等起，未已生、未已等生，未已轉、未已現轉，未聚集、未出現，未來性、未來類、未來世攝，是名未來色。
現在	色生未滅	已起未滅	若色已起、已等起，已生、已等生，已轉、已現轉，聚集、出現住、未已謝，未已盡滅、未已離變、和合現前，現在性、現在類、現在世攝，是名現在色。
內	色受	在自身	若色在此相續，已得不失，是名內色。
外	色非受	在他身及非眾生數	若色在此相續，或本未得，或得已失；若他相續、若非情數，是名外色。
麤	色欲界繫	有對	1 若觀待無見有對色，則有見有對色名麤； 2 若觀待無見無對色，則無見有對色名麤； 3 若觀待色界色，則欲界色名麤； 4 若觀待不繫色，則色界色名麤；
細	色色界繫、若無色界繫、若不繫	無對	1 若觀待有見有對色，則無見有對色名細。 2 若觀待無見有對色，則無見無對色名細。 3 若觀待欲界色，則色界色名細。 4 若觀待色界色，則不繫色名細。
劣	色不善。若色不善法報，若色非報非報法不適意。	染污名惡色	1 若觀待有覆無記色，則不善色名劣； 2 若觀待無覆無記色，則有覆無記色名劣； 3 若觀待有漏善色，則無覆無記色名劣； 4 若觀待無漏善色，則有漏善色名劣；

			5 若觀待色界色，則欲界色名劣； 6 若觀待不繫色，則色界色名劣；
勝	色善。若色善法報，若色非報非報法適意。	不染污名好色	1 若觀待不善色，則有覆無記色名勝。 2 若觀待有覆無記色，則無覆無記色名勝。 3 若觀待無覆無記色，則有漏善色名勝。 4 若觀待有漏善色，則無漏善色名勝。 5 若觀待欲界色，則色界色名勝。 6 若觀待色界色，則不繫色名勝。
遠	諸色相遠、極相遠、不近、不近邊。	過去未來名為遠	1 過去、未來色。 2 若色過去，非無間滅，若色未來，非現前起，是名遠色。
近	色相近、極相近、近邊是名近色。	現在名為近	1 現在色。 2 若色過去，無間已滅，若色未來，現前正起，是名近色。

二、覺音造·葉均譯《清淨道論》，pp.485-487：

(五蘊的經文解釋)

上面是先依阿毗達摩中的句的分別法而詳論五蘊門。

其次，世尊曾這樣的詳說諸蘊：『任何色不論是過去的、未來的、現在的、或內、或外、或粗、細、劣、勝、遠、近的，集結在一起，總名為色蘊。任何受……任何想……任何行……任何識，不論是過去的、未來的、現在的……乃至總名為識蘊』。

上面所引的文句中：『任何』是遍取無餘之意。『色』是給以限止於超過色的意義。由於這三字的結合，便成色的包括無餘之義。

然後開始對此色作過去等的分別——即此色，有的是過去的，有的是未來的各種差別。受等亦然。

此中：先說此色，依於世、相續、時、剎那的四種名為『過去』。『未來、現在』也是同樣的。

此中：

(一) 先就『世』說，即於一個人的一有的結生之前為過去世；在死的以後為後世；在兩者之間的為現在世。

(二) 依『相續』說，由於同一時節等起的色及同一食等起的色，雖系前

後持續而起，亦為現在相續；於（現在的）以前所不同的時節及食等起的色為過去相續；以後的為未來相續。心生的色，則於同一路線、一速行、一三摩鉢底等起的為現在相續；在此以前的為過去相續；以後的為未來相續。業等起的色，依相續沒有過去等的各別；因為那（業等起的色）只是由時節、食及心等起的諸色的支持者，當隨（時節等起的色等的過去等）而知此（業等起的色）的過去等的分別。

(三) 依『時』說：即依於一須臾、朝、夕、晝、夜等的時間中相續而起的色，彼等的時為現在時，從此前面的為未來時，在此後面的為過去時。

(四) 依『剎那』說：即由於生住滅的三剎那所攝的色為現在；從此前面的為未來；在後面的為過去。或以有過的因緣作用的色為過去；已盡因的作用而未盡緣的作用的為現在；未曾達成（因緣）兩種作用的為未來。或者在行其自作用未來（地能堅持等）的剎那為現在；從此前面的為未來；在後面的為過去。這裡只有剎那等說是非差別的（正義），餘者（世、相續、時）是差別的（借喻的）。

『內、外』的差別，已如前說。這裡也是以個己為內、以他人為外。

『粗、細』之別，已如前說。

『劣、勝』之別，有差別（借喻的）及非差別（正義）二種。此中：比較色究竟天的色，則善見天的色為劣；而此善見天的色比較善現天則為勝。如是乃至地獄有情的色，當知從差別而比較勝劣。其次依非差別說，那不善異熟識生起之處的色為劣，善異熟識生起之處的色為勝。

『遠、近』亦如前說。這裡亦當依處所比較而知遠近。

『集結為一起』，即上面以過去等句各別顯示的一切色，以彙集聚起來，成為稱作變壞相的一種狀態，總名為『色蘊』。這便是經文之義。依於此說，即指一切的色，於變壞的特相中集聚起來為色蘊，並非於色之外另有色蘊。

三、印順導師《大乘廣五蘊論講記》pp.275-279：

問：蘊為何義？

答：積聚是蘊義；謂世間相續、品類、趣處、差別色等，總略攝故。

如世尊說：「比丘！所有色，若過去、若未來、若現在，若內、若

外，若麤、若細，若勝、若劣，若近、若遠，如是總攝為一色蘊。」

這裡，把五蘊的「蘊」字再解說。這個地方是約色來講，其實，色蘊是如此，受蘊、想蘊、行蘊、識蘊，都一樣是這個定義。

「問：蘊為何義？答：積聚是蘊義。」五蘊，從前我們很多古代的人翻做「五陰」，引起很多錯誤的解釋。鳩摩羅什翻做「五眾」，意思差不多了。「蘊」，是積聚的意思。種種積聚攏來，合在一塊，成為一類，這就叫「蘊」。比方我們吃菜，不管什麼菜，各式各樣的菜，我們堆成一堆的話，就是「菜蘊」，就是「菜聚」。

色蘊有那些意義的「蘊」呢？「謂世間相續、品類、趣處、差別色等，總略攝故。」相續的色、品類的色、趣處的色、差別的色，各式各樣的色，「總略攝故」，總而言之，叫它做「色蘊」。

下面引經來解說，「相續」、「品類」、「趣處」、「差別」這些意義，就是在這經上解說。

「如世尊說：比丘！所有色，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若勝、若劣，若近、若遠，如是總攝為一色蘊。」經上就是這樣講，看了很不好懂。

(1) 「謂世間相續」，因為世間的有為法是前前後後連起來的，是前後相續的，所以就分成三類——過去、現在、未來。色法也是相續而來的，有現在雖然看不到，但曾經有過的過去色；還沒有生，未來要生起來的未來的色；現在正在顯現的，叫現在色。將色分成過去、現在、未來這三類，所以說色有過去色、未來色、現在色。

(2) 第二叫「若內、若外」，可以做兩種解釋。比方我們人這個身體，叫內色；山河大地，叫外色。可是也不一定這樣講，也可縮小範圍，就在我們這個人身上講。比方外表我們眼睛看得到的，在我們表面上的，這個是外色；在我們裡面的血液循環、胃液在消化、代謝，裡面這些東西，叫內色。這個內色、外色，就是有內、外這兩大類，所以「品類」就是指「若內、若外」。

(3) 下面說「(A) 若麤、若細，(B) 若勝、若劣」，就是上面講的「趣處」。佛法之中，說我們生死輪迴、流轉生死，在那裡輪迴呢？在三界五趣。五趣，或者在天上的天趣；人間，是人趣；餓鬼，是鬼趣；畜生，

是畜生趣，這畜生趣範圍很大，天上飛的鳥，魚、蟲等都包括在內；另外一種是地獄，就是地獄趣。或者有的說是六趣，加個阿修羅。不過，普通唯識法相都是講五趣。

(A) 五趣都有色，但這裡面很有差別，有麤的色、有細的色，有殊勝、很好的色，有不太好的劣色。像我們人間的色是很麤的，生在天上的色比較細微，特別是生到色界天上的色，細微得很。經上曾經講過一件事情，一位佛弟子，從佛聽法、修行，後來死了，生到色界天。他想一想，我怎麼能夠生到色界天來呢？都是因為佛的慈悲，我聽佛說法，佛指導我修行，我要去感謝佛。他就從色界天下來，到祇樹給孤獨園來見佛。來了以後，因為他的身體很微妙很微細，細得站不住，像個影子一樣的，佛就叫他現起欲界的色。他一現欲界的色，這才像我們普通人的樣子，向佛禮拜。可見色界天的色很微細，我們這個色是很麤的，這是講「麤」和「細」。

(B) 一種是「若勝、若劣」，以欲界來說，我們人類的色不太好，但如果在地獄裡，那個色還更壞、更差。假使拿我們人間的色來比欲界天的色，欲界天的色比我們好多了。拿色界天來比的話，初禪天比欲界天好，二禪天比初禪天還要好，一步一步好，所以叫「若勝、若劣」。色法有勝的、有劣的，有麤的、有細的，所以上面講「趣處」，就是指生在生死五趣當中，這個色有麤、有細，有勝、有劣。

(4) 「若近、若遠」，遠可以說是山河大地，近是靠近身邊的事情。但是，也可以以我們這個生命外面的，再說到裡面的。這都是約色有遠有近的這種差別，所以就是上面說的「差別」。

在這積聚當中，有(1) 約相續來說若過去、若未來、若現在；(2) 以品類來說若內、若外；(3) 以趣處來說若麤、若細，若勝、若劣；(4) 以差別來說若近、若遠。所以，佛在經上這樣講，其實是以這個意義解說的。凡是同一類的，範圍、總結，有總名稱的，叫做「蘊」。所以，佛簡單的講，一切法分成五大類——五蘊。因此，這不一定是講色，受、想、行、識蘊，這裡雖然沒有講，但都是這樣。比方講受蘊，佛一樣也是說：「比丘，所有受，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若勝、若劣，若近、若遠，如是總攝為一受蘊。」

這論雖然叫《五蘊論》，但五蘊講好了，講十二處、十八界，這在佛教裡面叫「三科」。佛說法，平常總是五蘊、十二處、十八界這樣講。其實，懂得了五蘊以後，十二處、十八界稍微一點不同就是了。