

第二章、聞法趣入

◎歸依以後，應該『多聞¹正法』，這才能趣入佛道。

有以為：佛法在乎修行，聽法有什麼用？豈不見楞嚴會上，阿難尊者

『一向多聞，未全道力』，²不能免脫摩登伽女之難嗎？

〔導師說：〕不知道阿難尊者，問題在『一向多聞』，而並不是聞。

◎一切聖典，都說修學佛法，非聞法不可。如什麼都不聞，

怎麼會知道了生脫死？

怎麼知道有極樂世界，阿彌陀佛？

怎麼知道有向上一著？

怎麼知道這是佛教正法？

如一切都不聽不聞，連歸依三寶也不會呢！

甲一、聞法

乙一、利益^(p.37)

由聞知諸法，由聞遮眾惡，由聞斷無義，由聞得涅槃。

一、聖典中讚歎聞法功德的偈頌

這是聖典中讚歎聞法功德頌——「由聞知諸法，由聞遮眾惡，由聞斷無義，由聞得涅槃。」³可說佛法中一切功德，都由聞法而來。

二、龍樹菩薩說聞法應從三處聞⁴

¹ 參見：印順導師《成佛之道（增注本）》（p.338），《學佛三要》（p.182-p.185）。

² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷1（大正19，106c）。

³ （1）《大毘婆沙論》卷1（大正27，2b）：「多聞能知法，多聞離不善，多聞捨無義，多聞得涅槃。」

（2）參見：《瑜伽師地論》卷19（大正30，382a6-29）；《菩提道次第廣論》卷1引《聽聞集》頌（p.9）。

⁴ 參見《大智度論》卷18（大正25，196a14-15）。

- 1、從佛聞法
- 2、從佛弟子聞法
- 3、從經典聞法

從佛及弟子聞法，是親聞語言的開示，所以經上說：『此方真教體，清淨在音聞』。⁵不過釋迦如來涅槃以後，我們只能從佛弟子聞法了。

雖然十方諸佛——東方藥師、西方彌陀佛等現在說法，但對於此時此地的我們，除非已經聞法修行到相當程度，是不可能親聆佛說的。

從經典聞法，就是自己『以古⁶為師』，從閱讀經論中去了解佛法。

所以，從佛弟子聞法，或者閱讀經教，都稱為聞法；學佛法，就從此下手。

三、多聞正法有四類功德

1、由聞知諸法

由於聽聞正法，能知道諸法。什麼是諸法？

如善法惡法，有漏法無漏法等。聽了，才知道這一切，知道應該修集，或者應該捨棄。

又，法是合法的意義——善：聽了佛法，就知種種善法，可以依著去修學。

2、由聞遮眾惡

由於聽聞正法，能遮止眾惡。或是內心的惡念，或是見於身語的惡行。如聽聞了正法，知道什麼是惡的，有什麼惡果，就能將惡心息下來，遮止惡心的現起。

3、由聞斷無義

由於聽聞正法，能制斷種種無意義事。有些外道，雖有求解脫心，卻誤入歧途，修種種苦行——不食，不臥，裸形等，以為修這些苦

⁵ (1)《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6 (大正 19, 130c)。

(2) 宋·子璿《首楞嚴義疏注經》卷 6：「娑婆世界耳根最利，故用音聲以為佛事，由從耳根發識聞聲，引生第六識中聞慧，緣名、句、文，熏成解心種子，納為教體，故云『教體在音聞』也。教體既成，然後思惟修習，入三摩提，成大解脫。」(大正 39, 910b3-7)

⁶ 古：指古代的典章文獻。《論語·述而》：“述而不作，信而好古。”
(《漢語大詞典(三)》p.17)

行，可以得道。他們自己修苦行，也以苦行來教導學眾。這些苦行，佛名之為無義，就是毫無意義的，自找苦吃的愚癡事。聽聞了佛說的正法，自然就遠離這些苦行，正道修行，不落外道窠臼了！

4、由聞得涅槃

由於聽聞正法，如法修行，能得涅槃解脫。

這樣，佛法的一切功德，不是都由聽聞而能得到嗎？

乙二、離過

丙一、水器喻

丙二、種植喻^(p.39)

如器受於水，如地植於種，應離三種失，諦聽善思念。

一、如法的聽法

- 1、佛在開示正法時，總是告誡聽眾說：『諦聽諦聽！善思念之』⁷！因為，如聽法而不能如法，那就不能得到聞法的功德了。
- 2、聞法——聞熏習，就是出世心法種。⁸所以聞法而求有利益，必須離去三種過失（不專心，有成見，心散亂），好好的聽聞，思惟，憶念才得。

⁷ (1)《根本薩婆多部律攝》卷 1：「次明勸至心聽。言諸大德等者，別解脫經說時欲至，若不敬仰法水不霑故，勸攝心勿生散亂。言諦聽者，總遣用心。言善思念之者，別明三義，欲明三類聽人；喻之三器，調仰全淨堪貯用故，若覆漏穢不堪受物，如次應知。」(大正 24，530b18-22)

(2)《金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論》卷 1：「諦聽者，心專一境。善者，於如理義生信無疑。思念者，敬持不忘。」(大正 25，887b20-21)

(3)《瑜伽師地論》卷 83：「諦聽者，調於如是相法勸令審聽。應善懇到者，調勸令無倒無間殷重如理思惟。」(大正 30，763b20-22)

⁸ (1)《攝大乘論釋》卷 3(大正 31，333c)：「復次，云何一切種子異熟果識為雜染因，復為出世能對治彼淨心種子？又出世心昔未曾習，故彼熏習決定應無，既無熏習從何種生？是故應答：從最清淨法界等流正聞熏習種子所生。」

(2) 印順導師《攝大乘論講記》(p.134-p.136)。

二、舉兩個譬喻來說明聽法時應離去的三種過失⁹

1、如器受於水

(1) 舉喻

- A、如將鉢或杯，倒覆在空地上，那雨水就不能進去。
- B、如鉢或杯中，有穢汁毒素，那即使受到了水，不但無用，而且還會害人。
- C、如鉢或杯有了裂縫，那即使清淨無毒，也還是漏得一無所有。

(2) 證成

- A、如不注意，不專心（如倒覆），那聽了等於沒有聽。
- B、雖然專心聽，可是心有成見，有懷疑，有邪執（如有穢汁毒素），那對於聽受的正法，不能生起功德，反而會引發邪見毀法的罪惡。
- C、心中雖沒有成見疑惑，可是內心散亂，事務忙，不久還是忘得一乾二淨。

2、如地植於種

(1) 舉喻

- A、落在砂石上，那是不會發芽的。
- B、落在荊蔓¹⁰叢生的土內，即使能發芽，也無法生長，不久就枯萎了。
- C、落在肥沃的土上，沒有莠草障礙，可是沒有深藏在土內，不久就被鳥雀啄去了。如播種而如此，有什麼收穫呢？

(2) 證成

- A、如不注意領受；
- B、或領受而與雜染心相雜；

⁹ (1)《雜阿含經》卷 32 (915 經) (大正 2, 230c16-231c2)；

《別譯雜阿含經》卷 7 (130 經) (大正 2, 424a5-c13)。

(2)《瑜伽師地論》卷 20(大正 30, 389a15-18)：

正聞法，略有四種：一、遠離憍傲，二、遠離輕蔑，三、遠離怯弱，四、遠離散亂。遠離如是四種過失而聽法者，名正聞法。

¹⁰ 荊：落葉灌木。種類甚多，如紫荊、牡荊。(《漢語大詞典(二)》p.682)

蔓：草本蔓生植物的細長不能直立的枝莖。(《漢語大詞典(九)》p.535)

C、或心雖清淨，而是不久又遺忘了。

乙三、態度

丙一、病喻^(p.40)

病想醫藥想，殷重療治想。

丙二、鏡喻

隨聞如說行，佛說法如鏡。

一、聽法時要用什麼態度來接受佛法？

1、了知佛出世的因緣

釋迦佛說：眾生身有三病——老病死；心有三病——貪瞋癡：如來為此而出世。¹¹換言之，佛是大醫王，法是良藥，僧是護病者¹²——三寶的出現世間，是為了救濟眾生身心重病的。

2、應病施藥作觀想¹³

(1) 病想

自己從無始以來，就為身心重病所纏繞，弄得求生不能，求死不得。生死死生，苦痛無窮。自身有重病，所以有憂苦，這是必須確定認識的。如不覺得自己有病，或覺得有病而不肯求醫藥，那就與佛法無緣了。

¹¹ (1)「老病死」，見《雜阿含經》卷 46(1240 經) (大正 2，339c)。

(2)「貪恚癡與老病死」，見《雜阿含經》卷 14(346 經) (大正 2，95c)。

¹² (1)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 34：「佛如良醫，法如妙藥，僧如善巧看服藥人。」 (大正 27，178c23-24)

(2)《大智度論》卷 22：「佛如醫王，法如良藥，僧如瞻病人，戒如服藥禁忌。」 (大正 25，225c20-21)

¹³ 參見《瑜伽師地論》卷 44〈16 供養親近無量品〉(大正 30，535b12-19)：

若諸菩薩欲聽法時，作五種想，應從善友聽聞正法。一、作寶想，難得義故。二、作眼想，能得廣大俱生妙慧，因性義故。三、作明想，已得廣大俱生慧眼，於一切種如實所知，等照義故。四、作大果勝功德想，能得涅槃及三菩提無上妙跡，因性義故。五、作無罪大適悅想，於現法中未得涅槃及三菩提，於法如實簡擇止觀無罪大樂，因性義故。

(2) 醫想

知道自身有重病，非一般人（外道）所能醫治：佛弟子——說法師，才是能治此重病的良醫。所以親近善知識，恭敬供養，如病人的信賴醫師，禮聘醫師一樣。

(3) 藥想

醫生治病，不是讀讀藥方就有效，要使用治療的針藥。說法師也如此，開示教導修行方法，要依著法藥去服用，才能根治身心的重病。否則，如讀藥方而不服用，那有什麼用呢！如經上說：『我雖宣說極善法，汝若聞已不實行，如諸病者負藥囊，終不能療自體病』。¹⁴

(4) 殷重療治想

生死大病，真是病入膏肓。幸遇良醫良藥，也要久服法藥，才能見效。可是有些學眾，希望立刻見效，少少修習，還不能解脫生死重病，就失望而懈怠下來。這樣的不能勵力進修，那還有什麼希望呢！

二、聞法以實踐為目的

1、隨聞如說行

佛法，不是知識的傳授，更不是作為娛樂的消遣品。佛法是認清自己有病，而求良醫法藥的。所以隨所聽聞的正法，應痛下決心，如所說而努力修行。

2、佛說法如鏡

佛曾說過：我說的法，如鏡子一樣，¹⁵是要你反照自己的。佛法這麼說，就得觀察自己，有沒有種種過失，種種功德？

如有過失，就應該慚愧懺悔，遠離過失。如沒有過失，應生歡喜心。

如觀見自己有功德，應該生歡喜心；如沒有功德，應努力去修習。

聽聞佛法，是作為自己修持的準繩；聽法而能見於實行，這是最重要的！

¹⁴ 《菩提道次第廣論》卷 1 (p.19) 引《三摩地王經》。

¹⁵ 《菩提道次第廣論》卷 1 (p.20)《本生論》云：「我鄙惡行影，明見於法鏡，意極起痛惱，我當趣正法。」

甲二、趣入

乙一、方法（親近善士）^(p.42)

趣入正法者，應親近善士。

丙一、善士條件

證教達實性，悲愍巧為說。

一、從善知識聽聞佛法

- 1、正法，雖可以從經典去了解，但主要還是要從說法師去聽聞。法師的開導，比起自己閱誦，到底迅速而容易得多。所以為了要趣入正法，進求佛道，應該親近善士——善知識，尤其是大乘善知識。¹⁶
- 2、佛曾以：『親近善士，聽聞正法，如理作意，法隨法行』，¹⁷說為預入聖流所必備的四大條件，這可見親近善知識的重要了。

二、辨識善知識的方法

怎樣才算是善知識呢？這不是因為他徒眾多，寺院大，相貌好，或者是世法場中多知多識。因為他有：

1、證德

指三學修證：戒清淨成就，定成就，觀慧成就。

¹⁶ 參見：《十住毘婆沙論》卷 1〈2 入初地品〉（大正 26，23c13-17）；

《入菩薩行論廣解》卷 5（藏外佛教文獻 4，第一輯，119a8-12）。

¹⁷（1）《雜阿含》卷 30（843 經）（大正 2，215b14-c1）：

世尊告尊者舍利弗：「所謂流者，何等為流」？舍利弗白佛言：「世尊所說流者，謂八聖道」。復問舍利弗：「謂入流分，何等為入流分」？舍利弗白佛言：「世尊！有四種入流分。何等為四？謂親近善男子，聽正法，內正思惟，法次法向」。復問舍利弗：「入流者，成就幾法」？舍利弗白佛言：「有四分成就入流者，何等為四？謂於佛不壞淨，於法不壞淨，於僧不壞淨，聖戒成就」。佛告舍利弗：「如汝所說，流者謂八聖道；入流分者有四種，謂親近善男子，聽正法，內正思惟，法次法向；入流者，成就四法，謂於佛不壞淨，於法不壞淨，於僧不壞淨，聖戒成就」。

（2）《阿毘達磨法蘊足論》卷 2（大正 26，458b）；其中（463b10-11）：「法隨法行者，謂涅槃名法，八支聖道名隨法。」

2、教德

深入經藏，成就多聞，能開示導引學眾，進修大乘正道。

3、達實性

實性是正法的別名，這或者由現證慧通達，或是從聞、思教理得通達。¹⁸

4、悲愍

有慈悲心，不是為了名聞利養，而是能清淨（為利益眾生）說法。

5、巧為說

成就辯才，能善巧方便的為眾說法，所以容易了解，容易得益。

如成就這些功德，那就是了不得的大善知識了！

三、末法善知識難逢

1、末法時代，全德的善知識，是難得遭遇的；而修學佛法，卻又不能沒有師友，所以不能不退求其次。

經上說：如有八分之一的功德，也可以親近。¹⁹

《涅槃經》說『四依』——四種可以為人依止的師長：初依人，雖

¹⁸ (1)《菩提道次第廣論》卷1 (p.25)：「達實性者，是殊勝慧學，是謂通達法無我性，或以現證真實為正。此若無者，說由教理通達亦成。」

(2)《瑜伽師地論》卷20 (大正30, 389a28-b10)：「謂以(1)聞所成慧為因，(2)於道、道果、涅槃，起三種信解：一、信實有性；二、信有功德；三、信己有能，得樂方便。(3)如是信解生已，為欲成辦思所成智，身心遠離憤鬧而住，遠離障蓋諸惡尋思。(4)依止此故，便能趣入善決定義思所成智。(5)依止此故，又能趣入無間、殷重二修方便。(6)由此次第，乃至證得修所成智。(7)依止此故，見生死過失，發起勝解；見涅槃功德，發起勝解。(8)由串習故，入諦現觀，先得見道有學解脫。(9)已得見迹，於上修道由數習故，更復證得無學解脫。由證此故，解脫圓滿，即此解脫圓滿，名有餘依涅槃界。即此涅槃以為上首，令前九法次第修習而得圓滿。」

¹⁹ 《菩提道次第廣論》卷1 (p.27)：「《妙臂請問經》云：『如其僅有一輪車，具馬於道亦不行，如是若無修行伴，有情不能獲成就。若有(1)具慧形貌正，(2)潔淨性尊趣注法，(3)大辯勇悍根調伏，(4)和言能施有悲愍。(5)堪忍餓渴及苦惱，(6)不供婆羅門餘天，(7)精悍工巧知報恩，(8)敬信三寶是良伴。諸能完其如是德，於淨世中極稀故，半德四分或八分，應依如是咒師伴。』此說所說圓滿伴相，八分之一為下邊際。鐸巴所集博朵瓦語錄中，述大依怙說尊重相，亦復同此。故於所說完具圓滿諸德相中，隨其所應配其難易，具八分者，為下邊際。」

沒有斷煩惱，證實性，但已能通達佛性義十六分之一。²⁰

2、總之，末世善知識難逢，如於佛法的行解，有一分長處，勝過自己，也就不妨如法親近了。

丙二、親近態度^(p.44)

觀德莫觀失，隨順莫違逆。

丙三、親近功德

佛說滿梵行，學者應尊敬。

²⁰ (1)《佛說大般泥洹經》卷4(大正12，875c29-876a10)：

佛復告迦葉：有四種人，於此大般泥洹經，能趣正法，護持正法，能為四依，多所度脫，多所饒益，出於世間。何等為四？

一者、凡夫，未離煩惱出於世間，多所度脫多所饒益；

二者、得須陀洹、斯陀含果；

三者、得阿那含；

四者、得阿羅漢。

是四種人為真實依，多所度脫，多所饒益。彼凡夫人者，自持戒德，威儀具足，為護法城，於如來所聽受正法，誦持義味，廣為人說，能自少欲。復為人說大人八念^{*}，化諸犯戒，悉令悔過；善知眾生種種語言，習行菩薩護法功德，是名第一凡夫菩薩。

[※大人八念：《中阿含·74 八念經》卷18(大正1，540c-542b) 阿那律陀：

1.無欲，2.知足，3.遠離，4.精進，5.正念，6.定意，7.智慧，8.不戲、樂不戲、行不戲。]

(2) 相關內容：《大般涅槃經》卷6〈8 四依品〉(大正12，639a17-b19)。

◎《諸經要集》卷2：「又《涅槃經》云：…若有於四恒佛所發心，然後乃能於惡世中，不謗是典，乃至書寫經卷，為他廣說十六分中一分之義。若有於五恒佛所發心，乃至於惡世中，為人廣說十六分中八分之義。…」(大正54，14a17-b6)

◎《大乘義章》卷17：「第六人者，四恒佛所發菩提心，於惡世中愛樂大乘，受持讀誦為他演說，十六分中解一分義。解何等義？如《涅槃》說，謂解佛性如來常住。云何十六？《大涅槃》中，隨義淺深如來分判為十六分，此第六人始得一分。此前六人同在善趣，齊是四依弟子所攝。第七人者，名為凡夫具煩惱性，五恒佛所發菩提心，於惡世中能說大乘，十六分中解八分義，此在種性解行位中。」(大正44，812b5-13)

一、觀德莫觀失

1、觀德

無論是全德的善知識，少分功德的善知識，如不能如法親近，都不能得應得的功德。所以對於善知識，要觀察他的功德，莫觀察他的過失。如聽受善知識的教導，或從舉止動靜，待人接物處去學習，只要有一分長處，就注意他的長處而修學。

2、莫觀失

如不觀功德，專在善知識的缺點上著想，那雖然逢到全德的大善知識，也毫無利益。因為全德善知識，也不能一切圓滿，沒有一些缺點的。所以親近善知識，應隨時提醒自己：來這裡做什麼？不是為了尋求知識的過失，而是想學習師長的長處。能這樣，就到處有師長可親近，隨處都能得益。孔子說：『三人行，必有我師焉』，²¹也就是這個意思。

二、隨順莫違逆

1、如法者則應隨順師命

親近善知識，扼要的說，要隨順師長的意旨，使師長歡喜，切莫違逆師命。就是師長有所呵責，也應受責，不可生嫌恨心，恚惱心。²²怎麼能使師長歡喜呢？

- (1) 要隨力供養種種財物；
- (2) 為師長服勞務；
- (3) 照著師長的開導教授去修行。

佛法的恭敬親近善知識，完滿的表現『尊師重道』的精神。

2、不如法者婉轉拒絕

假使師長要你作種種非法呢？那是不應該隨順的，但應該婉轉的說明不能奉行的意思。

3、修學佛法應尊師重道

修學佛法，如不能如法尊敬師長，想得到佛法的功德，那是完全不

²¹ 《論語》「述而」。

²² 參見《大智度論》卷 96(大正 25，733a26-c19)。

可能的。如經上說：『若彼於師，住嫌恨心，或堅惡心，或恚惱心，能得功德，無有是處』。²³

三、佛說善知識是滿梵行（參見附錄）

1、佛對善知識的重視

某次，如來讚歎善知識的功德，

阿難說：『半梵行者，所謂善知識』。

佛說：『莫作是言。純一滿淨梵行清白，所謂善知識』。²⁴

阿難的意思，親近善知識，那清淨梵行，可說已完成一半了。可是佛的意思，親近善知識，可說圓滿清淨梵行，已經完成。

2、所以學者，應該尊敬供養善知識。親近善知識的功德，《華嚴經》等都說得非常詳明。²⁵

乙二、條件

丙一、離八難^(p.46)

離彼三途苦，不生長壽夭，佛世生中國，根具離邪見。

古人說：『善知識難遇，佛法難聞』。遇到這難得的良好機緣，切莫看得

²³ 《菩提道次第廣論》卷 2 (p.39) 引《現在諸佛現證三摩地經》。

²⁴ (1)《雜阿含經》卷 27 (726 經) (大正 2, 195b)。

(2)《增壹阿含》卷 40〈九眾生居品 44〉(10)(大正 2, 768c5-769a4)。

²⁵ 《華嚴經》卷 64〈入法界品 39 之 5〉(大正 10, 345b9-21)：

善知識者，則是趣向一切智門，令我得入真實道故。

善知識者，則是趣向一切智乘，令我得至如來地故。

善知識者，則是趣向一切智船，令我得至智寶洲故。

善知識者，則是趣向一切智炬，令我得生十力光故。

善知識者，則是趣向一切智道，令我得入涅槃城故。

善知識者，則是趣向一切智燈，令我得見夷險道故。

善知識者，則是趣向一切智橋，令我得度險惡處故。

善知識者，則是趣向一切智蓋，令我得生大慈涼故。

善知識者，則是趣向一切智眼，令我得見法性門故。

善知識者，則是趣向一切智潮，令我滿足大悲水故。

太容易了！要知道得聞佛法，要離八難才得。

一～三、離地獄、傍生、餓鬼三途苦

如生在這三惡道中，就沒有聽法的機緣了。雖然大力鬼王，龍王等，也有來聽法的，但是機緣太少，而且還不能出家受戒，²⁶隨佛修行。

四、不生長壽天

無色界有四天——空無邊處，識無邊處，無所有處，非想非非想處；色界有無想天，壽命都極長，如非想非非想天的壽命，有八萬大劫。²⁷這些，都是沒有機緣聽法的。據《增一阿含·八難品》說：凡是生天的，都稱長壽天，都是難得聞法修行的。²⁸

²⁶ 關於畜生道、鬼道眾生能否得戒律儀的問題，參見：《成實論》卷 8(大正 32，303a7-11)；《大智度論》卷 14(大正 25，162a-b)、卷 2(大正 25，72c17-20)；《大毘婆沙論》卷 124(大正 27，648a-c)；《俱舍論》卷 15(大正 29，80b-c)。

²⁷ 人天壽命：詳參《起世經》卷 7〈8 三十三天品〉(大正 1，344b23-c11)。

²⁸ 關於長壽天，說法有差異：

一、漢譯：

(1) 《大智度論》卷 38(大正 25，339a6-11)：「長壽天者，非有想非無想處，壽八萬大劫。或有人言：一切無色定，通名長壽天；以無形不可化故，不任得道，常是凡夫處故。或說無想天，名為長壽，亦不任得道故。或說從初禪至四禪，除淨居天，皆名長壽，以著味邪見，不能受道者。」

(2) 《佛說除蓋障菩薩所問經》卷 12(大正 14，734b16-20)：「又善男子，菩薩不生長壽天，若生其中，雖有無數諸佛出世，亦不值遇，利有情事不能成辦，是故菩薩生於欲界，此中有情值佛出世，愛樂親近而可化度。」

(3) 隋·慧遠《大乘義章》卷 11(大正 44，629b15-18)：「長壽天者，色、無色界命報延長，下極半劫名長壽天。」

(4) 唐·道世《法苑珠林》卷 3(大正 53，286c21-29)：「第二，計色界壽命者，即用劫為量，初梵眾天壽命半劫，梵福樓天壽一劫，……色究竟天一萬六千劫。」

(5) 《寶雲經》卷 3(大正 16，228a26-29)。

二、巴利：

(1) 《清淨道論》(底本 p.372)：「不捨禪那，我等將生於梵天——那些這樣希求生於梵天的人，或者雖無希求而不捨於凡夫定的人，修安止定必取勝有，而得勝有的功德。所以世尊說：曾少修初禪的人生於何處？生為梵眾天的伴侶等。修近行定，必得欲界善趣的勝有。」

所以上不生諸天，下不墮三途，唯有人身，才能逢此難逢的佛法。

五、生得人身亦生逢佛世

生得人身，也還要生逢佛世，佛出世與佛法住世的時代。如生在佛出世以前，佛法衰滅以後，那人身也無緣聞法修行了。

六、生逢佛世亦生於中國

中國，對邊地而說。凡有佛或僧眾弘揚佛法的地方，就是中國，反之便是邊地。如生長邊地，沒有佛法，那雖然與佛同時，也不能聞法修行。

七、生於中國亦須六根具足

如眼盲，耳聾，舌不能說話，心狂或闇鈍到不能明了事理，那雖然佛世，生在中國，也是徒然了！

八、不生長邪見、外道家

雖沒有上來所說的障礙，可是生長邪見家：或是生長外道教區，外道家庭；或是顛倒邪見，久習成性，那也還是與佛法無緣，所以說：「離邪見」。

這八事，平常稱為八難，是學佛的障礙。依梵語，應譯為『八無暇』²⁹，就是八種沒有修學佛法的時機。這樣，我們不落八難，是應該怎樣的歡喜呀！

30

(2) 《增支部註解書》：長壽天，巴利本作 *dīghāyukaṃ devanikāyaṃ* 指 *asaññadevanikayaṃ* 即無想有情天。(Hermann Kopp, *ManorathapUraṇI, Commentary on the Aṅguttara Nikāya Vol. IV*, PTS, London, 1979, p.116)

²⁹ 「八難」(八無暇、八非時、八不閑)：

(1) 《中阿含經》卷 29《124·八難經》(大正 1, 613a29-614a11)。

(2) 《長阿含經》卷 9《10·十上經》(大正 1, 55c5-21)(八難解法、八不閑)

(3) 《增壹阿含》卷 36《八難品第 42 之 1》(大正 2, 747a-c)。

(4) 《望月佛教大辭典》(五)，頁 4221 下～頁 4222 中(八難)

³⁰ 詳閱《瑜伽師地論》卷 21(大正 30, 396a-397c)有關「四因緣故不般涅槃」及「涅槃法緣有勝有劣」等之說明。另見《舍利弗阿毘曇論》卷 19(大正 28, 654c)。

丙二、得人身

丁一、讚得人身^(p.47)

生死流轉中，人身最難得。

丁二、三事殊勝

戊一、智慧

戊二、慚愧

戊三、堅忍

憶梵行勤勇，三事勝諸天。

有人把人生看得太無意義了，或是知能低，或是環境壞，於是自怨，自恨，自虐，不能發心來修學佛法。不知道在這生死流轉的五趣中，人身是最為難得的。這是希有難得的機會，如看輕自己而空過了，實在是太不值得。人身的難得，可從兩方面說：

一、善趣中的人身極難得

1、生善趣者如爪上塵³¹

在生死流轉中，生惡趣的多如大地土，生善趣的，少得如爪上的灰塵。生善趣的，如生天上，就長期受樂；等到從天殞沒，又是墮落的多。

2、人身難得如盲龜浮木³²

人身的難得，譬如盲龜的浮沈大海中，海中飄著一塊木板，中間有一孔，盲龜伸出頭來，恰恰在木孔中，這是怎樣的難以遇到！流轉生死而得到人身，也是這樣的不容易！

二、憶念、梵行、勤勇——三事勝諸天（參見原書，p.274）

還有，人身雖有種種苦痛，不如意事，但實是很難得的。據經上說：人

³¹ 生惡趣者多，生善趣者少：《雜阿含經》卷 16（442 經）（大正 2，114a21-c19）。

³² 盲龜浮木：《雜阿含經》卷 15（406 經）（大正 2，108c6-20）。

的憶念，梵行，勤勇——三事，³³不但不是三惡道所及，還勝過諸天多多。

1、憶念勝

人能憶念過去，保存歷史的經驗，因而人類的思考力，推理力，特別發達：這叫做憶念勝。

2、梵行勝

人不計功利，克制自己，修習梵行——清淨行，使自己的身心，清淨合理，有利於人群等。為了這，克己犧牲都願意，人類的道德精神，非常偉大，叫做梵行勝。

3、勤勇勝

人類為了達成某一目的，能忍苦忍難，精勤勇猛的做去，非達到目的不止，這叫勤勇勝。

儒家說「智、仁、勇」為人類的三達德，與佛說大體相同。

所以，人為眾生中最可寶貴的，成賢成聖，成佛作祖，都是尊重此人類的偉大，而努力向上所作成的。

³³ 人類的特勝：

- (1)《長阿含》卷 20 (30 經)〈世記經·忉利天品〉(大正 1, 135c5-25)：「閻浮提有三事勝鬱單曰(北俱盧洲)。何等為三？一者勇猛強記，能造業行。二者勇猛強記，能修梵行。三者勇猛強記，佛出其土。以此三事勝鬱單曰。……閻浮提人以此三事勝四天王。……閻浮提人亦以上三事勝忉利天·焰摩天·兜率天·化自在天·他化自在天。」
- (2)《起世經》卷 8(大正 1, 348a7-b5)：「閻浮提人有五種事勝瞿陀尼。何等為五？一者勇健，二者正念，三者閻浮佛出世處，四者閻浮是修業地，五者閻浮行梵行處。……有五種勝諸天種輩，如上所說。」
- (3)《大毘婆沙論》卷 172(大正 27, 867c19-25)：「契經說：人有三事勝於諸天：一勇猛；二憶念；三梵行。勇猛者，謂不見當果而能修諸苦行。憶念者，謂能憶念久時所作，所說等事分明了了。梵行者，謂能初種順解脫分、順決擇分等殊勝善根，及能受持別解脫戒。由此因緣故名人趣。」
- (4)《大智度論》卷 65(大正 25, 516a6-9)：「如經說：閻浮提人，能精進，書持精學，正憶念。如經說：閻浮提人以三因緣，勝諸天及鬱單曰人：一者、能斷淫欲；二者、強識念力；三者、能精勤勇猛。是閻浮提人，能書寫、讀誦、受持，以是故諸天來下，禮拜般若經卷，或欲聞說。」

三、人間於天則為善趣

經上說：如諸天命終，其他的天就說：『願得生於安樂趣中』。³⁴他們所仰望的樂土，就是人間。人身還是諸天所仰望的樂土，怎麼生而為人，反倒自怨自卑，空過此生呢？

丁三、勉勵勤學_(p.49)

難得今已得，精勤修法行，莫使入寶山，垂手歎空歸。

一、生命就在呼吸間

人身難得，今已得到了，那應該怎樣的歡喜，把握這難得的時機，精勤的修習正法行呢！生命是無常的，經說：『人命在呼吸之間』，³⁵切勿等待明日，明年，或者將來。趁此大好時光，在佛法門中，勇往直前的行去，才能於佛法有所得益。

二、入寶山莫空歸

莫使悠悠忽忽，空過一生，等到一息不來，於佛法中還是一無所得。如入寶山，見種種奇珍異寶，卻不知急急的揀取受用。等到時間到了，離開寶山，這才垂著一雙手，徒然的懊悔慨歎，空空的歸去。生前不努力，臨死徒傷悲，這有什麼用呢？

乙三、目標

丙一、總說_(p.49)

聞法而發心，隨機成差別。

親近善知識，聽聞正法而發心來修學。由於眾生的根性不同，一味的佛法，也就隨機差別而成為種種差別了。

³⁴ 參見《增壹阿含·3經》卷26〈等見品第34〉(大正2，693c9-694a9)。

³⁵ 《四十二章經》(大正17，724a)。

一、聞法而發心

- 1、說到發心，就是立定志願，所作所行，以所願為目標而前進。
- 2、發心，並不是偶然的起心動念，要發起信願，達到堅定。

二、隨機成差別

1、佛菩薩有神力辨別眾生的根性

如來或大菩薩說法時，

如聽者為一人，那當然應機說法，適合聽者的根性，授以淺深不同的法門。

如在大眾中，如來有不可思議的神力，所以在聽眾聽起來，都各以為，佛說他能懂的語言，說他要聽的法門。所以說：『佛以一音演說法，眾生隨類各得解』。³⁶在這種情形下，不妨說，聞到什麼法門，自己便是適應於這種法門的根機了。

2、一般人不易有神力識別眾生的根機

一般說法師，不易有『一音說法』的能力，也不一定有識別根機的能力，那只有弘揚自己所解所行，或大多數能解能行的法門。聽眾聽到這樣法門，便不一定是適應這一法門的根性了。

有的從經典去聞，無論是隨手取來，或是循序而讀，或是聽人說而選讀，都不能說遇到什麼就是什麼根機了。例如西藏密法盛行，南方小乘盛行，中國從前禪宗盛行，幾乎到處如此，你能說西藏都是密宗根性，南方都是小乘根性，中國從前都是頓悟的根性嗎？

3、自己的根性乃依自心的發願而定

自己是什麼根性，主要依自己所發的心願而定。切不要讀誦受持某種法門，便自以為是什麼根機了。

所以，不要偏執什麼法門，是大是妙，還是檢點自己的發心要緊。

丙二、別敘

丁一、下品增上生^(p.51)

下求增上生，現樂後亦樂。

³⁶ 《維摩詰所說經》卷上（大正 14，528a）。世友《異部宗輪論》（大正 49，15b）。

丁二、中品出離心

中發出離心，涅槃解脫樂。

丁三、上品菩提心

最上菩提心，悲智究竟樂。

關於向上的發心修學，真是萬別千差，說不能盡。但歸納起來，不外乎三類：增上生心，出離心，菩提心；這就是彌勒菩薩所說的下士，中士，上士。³⁷

一、下品人——發增上生心

1、增上生之定義

佛法中下品人（這是佛法中的下品，在一般世間，是上品）的發心，是求增上生心。什麼叫增上生？

就是來生所得的果報，比起今生來，要增勝一些，上進一些。例如：相貌，壽命，名譽，財富，權位，眷屬，知識，能力，身體的健康，家庭的和樂，朋友的協助等，這一切，都希望來生比今生好得多。

2、雖不徹底卻是正當的善心

（1）二類善心

在佛法中，這是不徹底的，但卻是正當的，因為這確是以正當的方法，求向上的進步。這裡面，還分為二類：

◎願生人間；願生天上。

（2）現生樂與後生樂

這種人天乘根性，求現生樂，更求後生樂。

A、因為依佛法修持，能得現生安樂，來生也能得善報。

B、不過，在某種情形下，但求後生福樂，就是現生刻苦一些，犧牲一些，也未嘗不可。

——所以現生樂而後生樂的，最為理想；不得已，現生苦而後生樂，也不要緊。

³⁷ 《瑜伽師地論》卷 61（大正 30，643c）。

- C、至於現生享受而來生受苦；
- D、或者現生冤枉受苦，而來生苦痛無邊，
——那不屬於如來正法，而是顛倒邪行了。

3、發心影響業果

以人天的福樂為目標，因此發心，為此而修行，都屬於佛法的下士。凡發此增上生心，那縱然修持出世法，也不過人天福報。反之，如有此願而卻造作種種惡行，那是業力強大，下墮三途，求增上而不可得了。

二、中品人——發出離心

1、觀人天善道的不究竟

增上生心的人天果報，雖說不落惡道，而且是向上進步。但進步又進步，終究在三界以內流轉，並不能到達究竟地步。如生天的，從欲界而色界，從色界而無色界，一直生到非想非非想天，再也不能上進。一旦業力享盡，又開始墮落。

2、引發出離三界的解脫心

由此深刻理解，感覺得『三界無安，猶如火宅』³⁸，而發起出離三界生死的志願。能這樣發心，修集出世的法行，那就能了脫生死，得涅槃的解脫樂。

解脫樂，是從離去煩惱而得到的，與世間樂的樂極生悲，樂去苦來，完全不同。這是徹底了脫生死，不再流轉，比起下士的人天善果，徹底究竟得多！

3、出離心可分為二乘

這裡面，又分二類：（1）聲聞乘，（2）緣覺乘，合稱為『二乘』，發心與結果，大體相同。

4、發心影響業果

上面說過，發出離心的，雖修大乘勝法，而充其量也不過證得小果。反之，如發出離心而不修出離行，或者造作非法惡行，那又是業力勝過願力，連人天善報也不可能呢！

³⁸ 《妙法蓮華經》卷2〈3 譬喻品〉（大正9，14c22-23）。

三、上品人——發菩提心

1、無上菩提心

梵語菩提³⁹，是覺悟的意思。如來果位的一切功德，稱為『無上正等菩提』，是以大覺為中心而統攝一切功德的。發菩提心，就是上成佛道的大志願。

2、觀自利的不圓滿

中士的出離心，雖說是究竟的，但還不夠高尚。這猶如船舶在中途失了事，大家落在水裡。如有人不顧一切，盡力游登岸上，望著水中的難友們，無動於衷，自己舒適的躺下來休息。從脫險來說，那人是成功的；從人類的德性來說，這人是不圓滿的。

3、引發自利利他的菩提心

所以，有人不願獨善其身，不願個己解脫，而發願來自救救人，自利利他，希望能與一切眾生，同登彼岸。

但這要怎樣才有可能呢？唯有佛，能完成此一大志願；佛的大智，大悲，大願，大力，才能徹底的救度眾生。這樣，就以佛為榜樣，而發成佛的大志願，這就是菩提心。

4、勉勵以成佛為目標

菩提心發起了，修菩薩行，自利利他；到究竟圓滿時——成佛，有大悲大智，能得最極究竟的大涅槃樂。本著這上成佛道，下化眾生的目標，而發心修行，才是佛法中的上上發心，上上品人。希望學佛同人，大家能以此為目標而修行！

丙三、抉擇

丁一、相依相攝_(p.54)

依下能起上，依上能攝下；

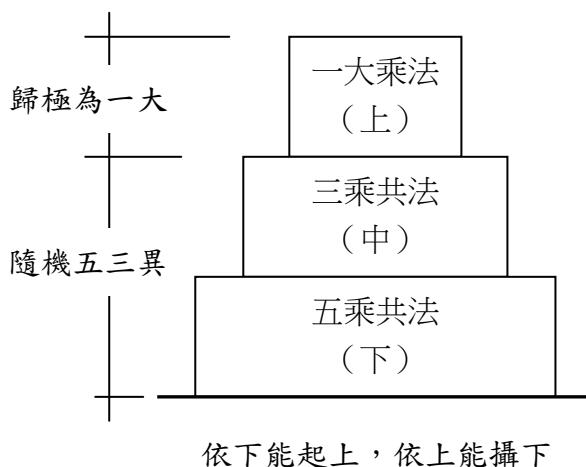
丁二、隨機差別

隨機五三異，歸極唯一大。

³⁹ 《阿毘達磨俱舍論》卷 25〈6 分別賢聖品〉(大正 29, 132b)：
三菩提：一、聲聞菩提，二、獨覺菩提，三、無上菩提。

一、抉擇一乘究竟的佛法

佛法，雖有下、中、上法的分別，但從究竟的意義——一切無非成佛之道的立場來說，這不是獨立的，不相關的，而有著相依相攝的內在關係。



1、從相依來說

依底層為基礎，才能建立中層；依（下）中層為基礎，才能建立上層。如一心想建最上層，而不從下、中建起，那一定是脫空妄想，永不成就。這樣，在佛法的三類中，也是依下士法（五乘共法）能起中士法（三乘共法）；依中士法（三乘共法）能起上士法（大乘不共法）。這如：

◎龍樹菩薩說：『以得增上生，漸得決定勝』；⁴⁰決定勝，就是中、上的究竟解脫法。

◎這一次第，本是《阿含經》中所說的『諸佛常法』。⁴¹

⁴⁰ 《菩提道次第廣論》卷 3 (p.73)：「龍猛依怙亦云：先增上生法，決定勝後起，以得增上生，漸得決定勝。」

⁴¹ 《長阿含經》卷 13《20·阿摩晝經》：「時，婆羅門取一小座於佛前坐。世尊即為婆羅門說法，示教利喜：施論、戒論、生天之論，欲為穢汙，上漏為患，出要為上，演布清淨。爾時，世尊知婆羅門心已調柔、清淨、無垢，堪受道教，如諸佛

◎提婆菩薩也說：『先遮止非福，中間破除我，後斷一切見，若知為善巧』。⁴²

（1）遮非福——是離惡行善的下士法；

（2）破我——是無我解脫的中士法；

（3）斷一切見——是盡一切戲論的上士法。

能知這一先後次第，才能於一切佛法而得善巧。所以提婆菩薩又說：『正等覺說此，方便如梯級』。⁴³

2、從相攝來說

如三層塔的建立，有中層就有下層；有最上層就一定有中、下層。所以在佛法中，依上士法，能攝得中、下士法；依中士法，一定能攝得下士法。

如《法華經》中說：二乘為三百由旬，大乘為五百由旬。然五百由旬中，就含攝得三百由旬；三百由旬，就是五百由旬的中站。⁴⁴

這一相攝的見地，為貫攝一切佛法，善巧一切佛法所必須的。

3、漢藏智者對三階的見解一致

太虛大師稱下士法為五乘共法，中士法為三乘共法；宗喀巴大師的《菩提道次第廣論》，稱下士法為共下士道，中士法為共中士道。這一『共』字，就是漢藏智者不謀而合的正見，也就是相依相攝的標幟。

二、隨機立方便與唯一佛乘之別

1、隨機立方便

從適應眾生來說，佛法是隨機方便：

五乘——人乘，天乘，聲聞乘，緣覺乘，菩薩乘。

三乘——聲聞乘，緣覺乘，菩薩乘。

根機不同，法門當然也有不同了。

常法，說苦聖諦、集聖諦、苦滅聖諦、苦出要諦。」（大正 1，88a14-19）

⁴² 《菩提道次第廣論》卷 3（p.73）：「四百論中，亦說道次極為決定，『先遮止非福，中間破除我，後斷一切見，若知為善巧。』」

⁴³ 《菩提道次第廣論》卷 3（p.73）：「聖天亦於攝行炬論，成立先須修習到彼岸乘意樂…。攝此義云：『諸初業有情，轉趣於勝義，正等覺說此，方便如梯級。』」

⁴⁴ 《妙法蓮華經》卷 3（大正 9，25c-26a）。

2、唯一佛乘——菩薩乘（因位）或佛乘（果德）

然從如來出世本懷來說，一切法門無非成佛之道，歸宗究極，唯有一乘，或大乘。

這不是說，一切眾生都要成佛，歸根結底，有一乘法就得了。

這是說，從佛法歸於究極的立場說，一切（上中下）佛法，都是成佛的一乘——大乘法。例如：⁴⁵

（1）聲聞乘（中士）的修出離行，得涅槃果，而佛在法華會上，認為這是方便說，其實就是大乘法，所以說：『汝等所行，是菩薩道』。⁴⁶

（2）《大智度論》說：『二乘智、斷，即是菩薩無生（法）忍⁴⁷』。⁴⁸

（3）又如《法華經》說：『一稱南無佛，皆已成佛道』等。⁴⁹一香一華的供養，一舉手一低頭的敬禮，一稱佛名，這些人天善法（下），在同歸大乘的立場，都是成佛的一乘法。

三、一乘與大乘

一乘與大乘，有些人覺得不同，其實是一樣的。如《法華經》及《勝鬘經》，都說一乘法，有時也就稱為大乘。

⁴⁵ 印順導師《以佛法研究佛法》(p.341-342)：「中觀學者從不如唯識學者那樣，反對《起信》與《楞嚴》，也不說唯識非佛法，只說是方便說而已。如對佛法——法性空寂而緣起宛然的認識進步了，知道什麼是如來藏，什麼是阿賴耶識，自然會進入佛法的究竟法門。所以佛說各種法門，都是有用的，並非說六識的不圓滿，說八識才圓滿；也不是說如來藏不空才究竟，說真如空就不究竟。中觀學者依於性空緣起的深義，所以是確信一乘的，一切眾生皆可成佛的。但不像真常學者一樣，說如來藏本具一切無量稱性功德。也不像唯識學者，說阿賴耶本有一切無漏種子。因為中觀者信解因果如幻的三世觀，染淨無實的隨緣觀，不會落入非先有自性不可的見地。」

⁴⁶ 《妙法蓮華經》卷 3（大正 9，20b）。

⁴⁷ （1）《大智度論》卷 50〈20 發趣品〉（大正 25，417c5-6）：「無生法忍者，於無生滅諸法實相中，信受通達無礙不退，是名無生忍。」

（2）慧遠《大乘義章》卷 12（大正 44，701b20-22）：「無生忍者，從境為名。理寂不起稱曰無生，慧安此理名無生忍。亦得名為遣相為目。得此忍時捨離生相，故曰無生。」

⁴⁸ 《大智度論》卷 71（大正 25，555a）。

⁴⁹ 《妙法蓮華經》卷 1（大正 9，9a）。

- 1、大乘：多用在與二乘相對處。
 - 2、一乘：多用在一切都要成佛的說明上。
 - 3、佛乘：著重因位，就稱為菩薩乘；著重果德，就名為佛乘。
- 這只是隨義而立名不同，在修學佛道的全體歷程上，都先後貫攝而沒有勝劣的差別。

丁三、歸極一乘_(p.58)

不滯於中下，亦不棄中下，圓攝向佛乘，不謗於正法。

一、不滯不棄中、下士法

1、不滯中、下士法

佛法的始終次第，上來已簡略說明。所以修學佛道，不應該滯留於中、下士的歷程上，如滯留於中士、下士法，就成為人天道，小乘道，而不能契合如來說法的本意了。

2、不棄中、下士法

發菩提心，以成佛為目標，也就不應該捨棄中士及下士法。因為這一切都是菩薩所行道，都是成佛的法門。有些人求高求妙，以為大乘不需要中、下士法。不知道棄捨了三百由旬，怎能到達五百由旬的寶所呢！

因此，經歷菩提正道的修學者，要圓滿貫攝一切——中、下法，而同向於佛乘，切不可好高騖遠，談玄說妙，在一味的無邊法門中，橫生枝節，以致謗於正法。

二、圓攝向佛乘，不謗於正法

毀謗正法，有兩類人：

1、以為某經某法，不是佛法。

這類謗法，可說人人都能發覺，知道遠離。

2、取小捨大

有人以為，我是大根機，不需要中、下法。

有以為，因果善惡等法門，為下愚人說，與我無關。

有以為，大乘法中，只要某部經（甚至是其中的半部），某佛，某咒就好了。有了某經，某佛，某咒，就等於一切佛法，再也不用其他了。

有以為，只要真實修行，不要聞思經教。

這些人，可說是異途同歸，都是捨棄了無邊經典，捨棄了無邊行門。取一滴水而棄大海，卻自以為大海盡在於此。

這在他們個人，愚癡錮蔽，似乎過失還小；而對於佛法的弘揚，卻成為大障礙。這一類的毀謗正法，由於不識佛法綱宗。論上說：『無慧之信，增長愚癡』⁵⁰，愚癡是怎樣可怕呀！

（附錄）

（厚觀法師整理）

有關「善知識是滿梵行或半梵行」的問題，民國 83 年 4 月 25 日釋心行法師發表了一篇文章〈論善知識是滿梵行或半梵行〉，登載於《諦觀》雜誌第 77 期(民國 83 年 4 月 25 日，p.25-31)，認為導師誤解了經文的原義。其實相關經律說法不同，茲分述於後。

（一）「善知識是滿梵行或半梵行」之相關文獻：

1. 《雜阿含》卷 27(726 經)，大正 2，195b。
2. 《相應部》45·2（巴利文 PTS 本：SN·vol. V·p.2-p.3；日譯本：《南傳大藏經》十六上，p.140，142）。
3. 《相應部》3·18（巴利文 PTS 本：SN·vol. I·p.87-p.89；日譯本：《南傳大藏經》十二，p.147-149）。（佛告波斯匿王）：「大王應如是學：“我

⁵⁰（1）《大般涅槃經》卷 36(大正 12，580b18-20)：「若人信心無有智慧，是人則能增長無明。若有智慧無有信心，是人則能增長邪見。」

（2）《大毘婆沙論》卷 6(大正 27，26c17-21)：「復次為止諂曲及愚癡故。謂波羅衍拏是婆羅門種，雖有智慧而闕淨信，無信之慧增長諂曲。為止彼諂曲故說信為頂。新學苾芻是釋迦種，雖有淨信而闕智慧，無慧之信增長愚癡。為止彼愚癡故說慧為頂。」

（大王）將來是善知識，善友，善伴。”」〔佛勉勵大王：如果能不放逸，將來大王也是善知識〕。

4. 《雜阿含》卷 46(1238 經)，大正 2，339a-b。
5. 《別譯雜阿含》卷 4(65 經)，大正 2，396a-b。
6. 《增一阿含》卷 40「九眾生居品第 44」(10)，大正 2，768c-769a。
7. 《雜事》（《根本說一切有部毘奈耶雜事》）卷 38，大正 24，398b-c。

（二）內容比對：

這些經、律一致的說到「善知識是滿梵行」，但如果仔細比對這些經典，會發現各經典所說並非完全一致。就以「到底誰是善知識」來說，就有以下不同的看法：

A、釋尊本身就是善知識：

《雜阿含》卷 46（1238 經），大正 2，339a-b：

阿難云：「半梵行者，是善知識…」

佛云：「……莫作是語，……我為善知識，……我常為諸眾生作善知識。……」

此經中說：佛令眾生脫離老病死，佛本身就是善知識。

B、釋尊因善知識而脫離生死：

《別譯雜阿含》卷 4（65 經），大正 2，396a-b：

阿難比丘…言：「善知識者，梵行半體。…」

我（釋尊）告阿難：「止，止，莫作是語，…我（釋尊）以善知識故，脫於生死，是故當知，善知識者梵行全體。」

此經中，釋尊說他本人也是由於善知識之開導，才能脫離生死，所以不應說「善知識只是梵行半體」，而應說「善知識者，梵行全體。」

C、釋尊因善知識而脫離生死，而釋尊本身也是善知識：

1、《增一阿含》卷 40，大正 2，768c：

佛告阿難：「勿作是言！言：『善知識者即是半梵行之人』。所以然者，夫善知識之人，即是全梵行之人，與共從事將視好道。我亦由善知識，成無上正真等正覺，以成道果，度脫眾生不可稱計，皆悉免生老病死。以此方便，知夫善知識之人，全梵行之人也。」

復次，阿難！若善男子善女人，與善知識共從事者，信根增益，聞施慧德皆悉備具，猶如月欲盛滿光明漸增倍於常時。此亦如是，若有善男子善女人親近善知識，信、聞、念、施、慧皆悉增益，以此方便，知其善知識者即是全梵行之人也。若我昔日不與善知識從事，終不為燈光佛所見授決也。以與善知識從事故，得為與提和竭羅佛（Dīpaṃkara=燃燈佛）所見授決。以此方便知其善知識者，即是全梵行之人也。」

此經說的很明白，並不是說「善知識一定要全梵行，信、聞、念、施、慧皆悉具足的人，才可以當作我們的善知識」；而是說「親近了善知識，能引導眾生走向正確的道路，信、聞、念、施、慧皆得以增長，就此意義而言：善知識者即是全梵行之人也。」釋尊本人也是因善知識故，才成就無上正等正覺，並度化眾生，令其脫離生死。如果釋尊往昔沒有親近善知識的話，也終必無法得到燃燈佛授記。

2、《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷38，大正24，398b29-c11：

時阿難陀白佛言：「世尊！我於靜處作如是念：『善知識者是半梵行』，諸修行者由善友力方能成辦，得善友故遠離惡友，以是義故方知善友是半梵行。」

佛言：「阿難陀！勿作是語：『善知識者是半梵行。』何以故？善知識者是全梵行，由此便能離惡知識，不造諸惡、常修眾善，純一清白具足圓滿梵行之相。由是因緣，若得善伴與其同住，乃至涅槃事無不辦，故名全梵行。何以故？阿難陀！我由善知識故，令諸有情於生老病死憂悲苦惱皆得解脫。若離善友無如是事。阿難陀！於我所說應勤修學。」

在此律典中，阿難陀對於「善知識為何是半梵行之理由」作了說明。修行者是透過善知識，而得以走上正確的修行道路。而佛則說：「善知識者是全梵行。」其理由是：親近了善知識，在善知識的薰陶之下，便能不再造作諸惡，進而常修眾善，而具足圓滿純一清白梵行之相。（此處說：具足圓滿純一清白「梵行之相」，不是說：已具足圓滿純一清白「梵行」）若得與善知識同住，不斷的接受善知識的引導，乃至究竟涅槃，亦能無事不辦。在這個意義下，故說「善知識是全梵行。」

接著佛說他本人也是因善知識故，才脫離生死；而佛不是自己了脫生死就好，更令弟子們同得解脫。這樣子輾轉相傳，就能法身長在，如果沒有善知識的話，就一切無法成辦了。

《增一阿含》與《雜事》所述，包含了上述 A 與 B 兩個層面，釋尊本身就是善知識，然而釋尊也還是因善知識而了脫生死的。

(三) 綜上所述，可歸納以下幾點：

- 1、「善知識」不必限於功行圓滿的佛，「善知識」有可能是佛，也有可能是其他人。或許可以進一步說：從發心到了脫生死，善知識不必限於同一個人。有的人雖然未功德圓滿，卻能讓我們發心修學佛法；有的人自己有修證，又能指導修行者斷惑證真，這些都不妨稱之為「善知識」。
- 2、「為什麼善知識是滿梵行？」從經、律的解說是：由於親近善知識，不再造惡，進修眾善，乃至脫離生死，從這個意義來說「善知識是滿梵行」。並非「滿梵行的才可以稱為善知識」。

(四) 1998 年 8 月 3 日，厚觀法師於南投拜見了導師，請教《成佛之道》(增注本) p.45 中有關「親近善知識，清淨梵行是否已經完成」的問題。

導師的解說，要點如下：

- 1、一般說的「梵行」，就是「清淨行」，特別是「不染愛欲」的行為。出家人持不淫戒，雖然有的尚未得禪定，未完全斷欲，只要不犯淫戒，也是修梵行。
- 2、《雜事》是屬於戒律，重在「行為」，強調與善知識共住；與《經》之重在從善知識「聽聞法義」稍稍不同。有些經從「善知識」這邊來談，我（導師）的重點則是從「親近善知識」這邊來談。
- 3、善知識不應該侷限於佛，凡能引導我們走上正道，能幫助我們增長戒、定、慧的，都可以稱之為「善知識」。
- 4、我（導師）在《成佛之道》中說「親近善知識，可說圓滿清淨梵行，已經完成」的意思，當然不是說「一親近善知識，所有的清淨梵行就通通已經完成了」。我的意思是說：「親近了善知識，一直在善知識的薰陶、引導之下，不再造惡，不再有染污，就可說是清淨囉！這樣一直修下去，雖然還沒有成就，也可說早晚會圓滿成就的。就像一個人從高樓摔下來，雖然在半空中還沒死，但我們可以說他已經死定了。所以我在《成佛之道》中加了『可說』這兩個字，並非說『親近善知識的當下，圓滿清淨梵行就通通已經完成了』。」