

（九）佛說長阿含¹第二分眾集經²第五

解題

《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，15 頁：佛於波婆城，因患背痛欲暫止息，故命舍利弗為諸比丘說法。舍利弗見所遊行地波婆城尼乾子命終未久，其後弟子分為二部，常共諍訟詈罵，對師所說法各相是非，皆由其法不真正，無由出要故。舍利弗因此唱議集佛正法、律，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安故，以「增一法」集法義。

一、序分

如是我聞：

一時，佛於末羅³遊行，與千二百五十比丘俱，漸至波婆⁴城闍頭⁵菴婆園⁶。

二、正宗分

（一）佛患背痛故命舍利弗為比丘說法

爾時，世尊以十⁷五日月滿時，於露地坐，諸比丘僧前後圍繞。世尊於夜多說法已，告舍利弗⁸言：「今者四方諸比丘集，皆共精勤，捐除⁹睡眠。吾患背痛，欲暫止息¹⁰，汝今可為諸比丘說法。」

對曰：「唯然，當如聖教。」

爾時，世尊即四牒¹¹僧伽梨，偃右脇如師子，累足¹²而臥。

（二）舍利弗倡集正法律，以增一法誦出

時，舍利弗告諸比丘：「今此波 *婆城有尼乾子¹³命終未久，其後弟子分為二部，常

¹ 佛說長阿含＝長阿含經【宋】【元】，〔佛說長阿含〕－【明】（大正 1，49d，n.5）

² [1]眾集經 Saṃgītisūtra，～D. 33. Saṃgīti-suttanta，[No. 12]（大正 1，49d，n.6）

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 2：長部(D. 33. Saṃgīti-Suttanta 等誦經)、宋·施護譯佛說大集法門經(大一·二二六)。

³ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 3：末羅(Malla)(巴)，譯為力士，為住於拘尸那羅(Kusinārā)(巴)一帶之種族名。

⁴ [1]波婆＝波波【聖】*～Pāvā。（大正 1，49d，n.7）

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 4：波婆(Pāvā)(巴)，城名，位於拘尸那，為末羅族所居住之城。

⁵ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 5：闍頭(Cunda)(巴)，又作準頭、純陀，為一工匠之子，係佛陀生前最後供養佛陀之人。參閱長阿含第二經遊行經(佛光一·一一六)作：「時有工師子，名曰周那。」

⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 6：菴婆園(amba-vana)(巴)，芒果園。

⁷ （一）＋十【聖】（大正 1，49d，n.11）

⁸ 舍利弗～Sāriputta。（大正 1，49d，n.12）

⁹ 捐除：廢除；消除。《漢語大詞典（六）》，p.613）

¹⁰ 止息：休息；住宿。《漢語大詞典（五）》，p.299）

¹¹ [1]牒＝褻【元】【明】（大正 1，49d，n.13）

[2]牒：重疊；摺疊。《漢語大詞典（六）》，p.1048）

¹² 累足：猶重足，兩足相疊。《漢語大詞典（九）》，p.787）

¹³ 尼乾子～Nigaṇṭha-Nātha-putta。（大正 1，49d，n.14）

共諍訟¹⁴相求¹⁵長短¹⁶，迭相¹⁷罵詈，各相¹⁸是非：『我知此法，汝不知此；汝在¹⁹邪見，我在正法。』言語錯亂，無有前後，自稱己言，以爲真正：『我所言勝，汝所言負。我今能爲談論之主，汝有所問，可來問我。』

「諸比丘！時，國人民奉尼乾者，厭患此輩鬥訟之聲，皆由其法不真正故。法不真正無由²⁰出要，譬如朽塔不可復圯²¹，此非三耶三佛²²所說。諸比丘！唯我釋迦無上尊法，最爲真正可得出要，譬如新塔易可嚴飾²³，此是三耶三佛之所說也。諸比丘！我等今者，宜集法、律²⁴，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。」

1、一正法

諸比丘！如來說一正法，一切眾生皆仰食²⁵存。如來所說復有一法，一切眾生皆由行²⁶住²⁷，是爲一法如來所說，當共集之，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。²⁸

2、二正法

「諸比丘！

如來說二正法：一名，二色。²⁹復有二法：一癡³⁰，二愛。³¹

復有二法：有見、無見³²。復有二法：一無慚³³，二無愧³⁴。

¹⁴ 諍訟：爭辨；爭論。諍，通“爭”。（《漢語大詞典（十一）》，p.198）

¹⁵ 相求：互相尋求。（《漢語大詞典（七）》，p.1135）

¹⁶ 長短：偏指短處、錯誤之處。（《漢語大詞典（十一）》，p.577）

¹⁷ 迭相：相繼；輪番。（《漢語大詞典（十）》，p.757）

¹⁸ 相：表示一方對另一方有所施爲。（《漢語大詞典（七）》，p.1135）

¹⁹ 在：居於；處於。（《漢語大詞典（二）》，p.1008）

²⁰ 無由：沒有門徑；沒有辦法。（《漢語大詞典（七）》，p.97）

²¹ [1]圯=治【宋】【元】【明】，=汙【聖】（大正 1，49d，n.15）

[2]圯：塗飾牆壁，粉刷。（《漢語大詞典（二）》，p.1006）

²² 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 11：三耶三佛(sammā-sambuddha)(巴)，又作等正覺。

²³ 嚴飾：裝飾美盛；盛飾。（《漢語大詞典（三）》，p.542）

²⁴ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 12：法(dhamma)(巴)，教法。律(vinaya)(巴)，戒律。

²⁵ [1]食～Ahāra。（大正 1，49d，n.16）

[2]仰食：依靠他人而得食。（《漢語大詞典（一）》，p.1028）

²⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 13：行(saṃkhāra)(巴)，又作業。

²⁷ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，307 頁，注 14：巴利本作 thitika(住立、存在)。

²⁸ 《大集法門經》卷 1：「此爲一法，如是等法，佛悲愍心，廣爲眾生如理宣說，而令眾生如說修習，行諸梵行，利益安樂天人世間。」（大正 1，227c2-4）

²⁹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「名云何？答：受蘊、想蘊、行蘊、識蘊、及虛空、擇滅、非擇滅，是謂名。色云何？答：四大種及所造色，是謂色。」（大正 26，369c6-8）

³⁰ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 2：癡(avijjā)(巴)，無明。

³¹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「復有二法，謂無明、有愛者。無明云何？答：如法蘊論說：『有愛云何？答：色、無色界諸貪等貪，執藏防護，耽著愛染，是謂有愛。』」（大正 26，369c9-11）

³² [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「有見云何？答：若謂我世間常，由此發起忍樂觀見；是謂有見。云何無有見？答若謂我世間斷，由此發起忍樂觀見；是謂無有見。」（大正 26，369c12-15）

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 3：有見、無見(bhava-ditthi vibhava-ditthi)(巴)，有見，即認爲一切的存在是固定的實體；無見，即執一切是無的主張說法。

³³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「無慚云何？答：如世尊說：有無慚者，於可慚法而不生慚。可慚法者：謂諸惡不善法，順雜染，順後有，有熾然苦異熟，順當來生老死。（大正 26，369c16-19）

³⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「無愧云何？答：如世尊說：有無愧者，於可愧法而不生愧。可愧法者：謂諸惡不善法，乃至順當來生老死。」（大正 26，369c22-24）

復有二法：一有慚³⁵，二有愧³⁶。復有二法：一盡智³⁷，二無生智³⁸。

復有二法，二因二緣生於欲愛：一者淨妙色，二者不思惟。³⁹

復有二法，二因二緣生於瞋恚：一者怨憎，二者不思惟。⁴⁰ (50a)

復有二法，二因二緣生於邪見：一者從他聞，二者邪思惟⁴¹。⁴²

復有二法，二因二緣生於正見：一者從他聞，二者正思惟⁴³。

復有二法，二因二緣：一者學解脫⁴⁴，二者無學解脫⁴⁵。

復有二法，二因二緣：一者有爲界⁴⁶，二者無爲界。

※諸比丘！是爲如來所說，當共撰集以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

3、三正法

「諸比丘！

如來說三正法，謂三不善根：一者貪欲，二者瞋恚，三者愚癡。

復有三法，謂三善根：一者不貪，二者不恚，三者不癡。

復有三法，謂三不善行：一者不善身行，二者不善口行，三者⁴⁷不善意行。

³⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「慚云何？答：如世尊說：諸有慚者、於可慚法而生於慚。可慚法者：謂諸惡不善法，乃至順當來生老死。」(大正 26, 369c28-370a1)

³⁶ 《阿毘達磨集異門足論》卷 1〈3 二法品〉：「愧云何？答：如世尊說：諸有愧者、於可愧法而生於愧。可愧法者：謂諸惡不善法，乃至順當來生老死。」(大正 26, 370a4-6)

³⁷ 《阿毘達磨集異門足論》卷 3〈3 二法品〉：「盡智云何？答：謂如實知我已知苦，我已斷集，我已證滅，我已修道。此所從生智、見、明、覺、解、慧、光、觀，是名盡智。又云：復次若如實知已盡欲漏有漏無明漏；是名盡智。又云：復次若如實知已盡一切結、縛、隨眠、隨煩惱、纏；是名盡智。」(大正 26, 376a18-20)

³⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 3〈3 二法品〉：「無生智云何？答：謂如實知我已知苦，不復當知；我已斷集，不復當斷；我已證滅，不復當證；我已修道，不復當修。此所從生智、見、明、覺、解、慧、光、觀，是名無生智。又云：如實知所盡三漏，不復當生，是無生智。又云：若如實知所盡一切結縛隨眠隨煩惱纏，不復當起；是名無生智。」(大正 26, 376a20-28)

³⁹ 《瑜伽師地論》卷 8：「貪者，謂由親近不善丈夫，聞非正法，不如理作意故；又由任運失念故；於外及內可愛境界，若分別不分別染著為體。」(大正 30, 313c18-21)

⁴⁰ 《瑜伽師地論》卷 8：「恚者，謂由親近不善丈夫，聞非正法，不如理作意故；及由任運失念故；於外及內非愛境界，若分別不分別憎恚為體。」(大正 30, 313c21-23)

⁴¹ 《瑜伽師地論》卷 95：「當知若於不應思處而強思惟；名邪思惟。謂或思惟我於過去世、為曾有邪。乃至廣說。於未來世，於內猶豫，我為是誰。誰當是我。今此有情、從何而來。於是沒已，當往何所。或思世間。謂世間常。乃至廣說。如是或謂世間有邊。乃至廣說。或思有情。謂命即身。乃至廣說。或思有情業果異熟。謂妄思惟此作此受。乃至廣說。或復思惟諸靜慮者靜慮境界。或思諸佛諸佛境界。如來滅後若有若無。乃至廣說。彼由世俗勝意善巧，於是一切，二因緣故；不應思惟、一、非思惟所緣境故。二、由其事無所有故。」(大正 30, 844c28-845, a10)

⁴² 《瑜伽師地論》卷 8：「邪見者。謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故。撥因撥果或撥作用。壞真實事。唯用分別染污慧為體。」(大正 30, 313c6-9)

⁴³ 《顯揚聖教論》卷 2〈1 攝事品〉：「正思惟。謂依正見，與彼俱行離欲思惟，無恚思惟，無害思惟；於修道中，相續作意思惟諸諦；與無漏作意相應，令心趣入、極趣入，尋求、極尋求，現前尋求覺了計算觀察思惟思惟性。」(大正 31, 489b24-29)

⁴⁴ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 4：學解脫：未得阿羅漢果之四向三果所獲得的解脫。

⁴⁵ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 5：無學解脫：得阿羅漢果者所獲得的解脫，因已得無生，故無須再學。

⁴⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 6：有爲界：與無爲界相對，爲生滅變化之現象世界。

⁴⁷ [者] — 【宋】【元】【明】(大正 1, 50d, n.1)

復有三法，謂三不善行：身不善行、口不善行、意不善行。

復有三法，謂三惡行⁴⁸：身惡行、口惡行、意惡行。

復有三法，謂三善行：身善行、口善行、意善行。

復有三法，謂三不善想⁴⁹：欲想、瞋想、害想。

復有三法，謂三善想：無欲想、無瞋想、無害想。

復有三法，謂三不善思⁵⁰：欲思、恚思、害思。

復有三法，謂三善思：無欲思、無恚思、無害思。

復有三法，謂三福業⁵¹：施業、平等業⁵²、思惟業⁵³。

復有三法，謂三受：樂受、苦受、不苦不樂受。

復有三法，謂三愛⁵⁴：欲愛、有愛、無有愛。⁵⁵

復有三法，謂三有漏⁵⁶：欲漏、有漏、無明漏。

復有三法，謂三火⁵⁷：欲火、恚火、愚癡火。

⁴⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 3〈4 三法品〉：「三惡行者：謂身惡行，語惡行，意惡行。身惡行云何？答：斷生命，不與取，欲邪行。復次斷生命，不與取，非梵行。復次諸所有不善身業，諸所有非理所引身業，諸所有身業能障礙定，總名身惡行。語惡行云何？答：虛誑語，離間語，粗惡語，雜穢語。復次諸所有不善語業，諸所有非理所引語業，諸所有語業能障礙定，總名語惡行。意惡行云何？答：貪慾、瞋恚、邪見。復次諸所有不善意業，諸所有非理所引意業，諸所有意業能障礙定，總名意惡行。」（大正 26，378a28-b8）

⁴⁹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 8：三不善想(tisso akusala-saññā)(巴)。使事物之相浮在心上的作用稱為想。

⁵⁰ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 3〈4 三法品〉：「三不善尋者：謂欲尋、恚尋、害尋。欲尋云何？答：欲貪相應諸心，尋求，遍尋求，近尋求，心顯了，極顯了，現前顯了，推度構畫，思惟分別；總名欲尋。恚尋云何？答：瞋相應諸心，尋求，遍尋求，近尋求，心顯了，極顯了，現前顯了，推度構畫，思惟分別；總名恚尋。害尋云何？答：害相應諸心，尋求，遍尋求，近尋求，心顯了，極顯了，現前顯了，推度構畫，思惟分別；總名害尋。」（大正 26，377a26-b4）

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 9：三不善思(tayo akusala-samkappā)(巴)。心所起的思惟、造作之作用稱為思。

⁵¹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 10：三福業(tīṇi puñña-kiriya-vattbūni)(巴)，三種可以導致福報的基本行為。巴利本則作 dāna sīla bhāvanā(施、戒、修行)。

⁵² 《增壹阿含經》卷 12〈21 三寶品〉(第 2 經)：「云何名平等為福業？若有一人不殺、不盜，恆知慚愧，不興惡想。亦不盜竊，好惠施人，無貪恚心，語言和雅，不傷人心。亦不他淫，自修梵行，己色自足。亦不妄語，恆念至誠，不欺誑言，世人所敬，無有增損。亦不飲酒，恆知避亂。復以慈心遍滿一方，二方、三方、四方亦爾，八方、上下遍滿其中，無量無限，不可限，不可稱計。以此慈心普覆一切，令得安隱。復以悲、喜、護心普滿一方，二方、三方、四方亦爾，八方、上下悉滿其中，無量無限，不可稱計。以此悲、喜、護心悉滿其中，是謂名為平等為福之業。」（大正 2，602b19-c2）

⁵³ 《增壹阿含經》卷 12〈21 三寶品〉(第 2 經)：「彼法云何名思惟為福業？於是，比丘！修行念覺意，依無欲，依無觀，依減盡，依出要。修擇法覺意，修念覺意，修猗覺意，修定覺意，修護覺意，依無欲，依無觀，依減盡，依出要。是謂名思惟為福業。」（大正 2，602c2-7）

⁵⁴ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，309 頁，注 11：三愛(tisso taṇhā)(巴)，三種根本欲望。

⁵⁵ 欲愛有愛無有愛～Kāma-taṇhā, bhava-t, vibhava-t. （大正 1，50d，n.2）

⁵⁶ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「三漏者：一、欲漏，二、有漏，三、無明漏。欲漏云何？答：除欲界繫無明，諸餘欲界繫結、縛、隨眠、隨煩惱、纏、是謂欲漏。有漏云何？答：除色無色界繫無明，諸餘色無色界繫結、縛、隨眠、隨煩惱、纏、是謂有漏。無明漏云何？答：三界無智，是謂無明漏。」（大正 26，383a4-9）

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 1：三有漏(tayo āsavā)(巴)，三種煩惱。

⁵⁷ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 2：三火(tayo aggī)(巴)，即以火來譬喻欲、恚、愚癡(rāga, dosa, moha)(巴)三種煩惱。

復有三法，謂三求：欲求、有求、梵行求。⁵⁸

復有三法，謂三增盛⁵⁹：我增盛⁶⁰、世增盛⁶¹、法增盛⁶²。

復有三法，謂三界：欲界⁶³、恚界⁶⁴、害界⁶⁵。

復有三法，謂三界：出離界⁶⁶、無恚界⁶⁷、無害界⁶⁸。

⁵⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「三求者，一欲求、二有求、三梵行求。欲求云何？答：住欲有者，於欲界法未得為得，諸求隨求，平等隨求，憍求，欣求，思求，勤求，是謂欲求。有求云何？答：住色無色有者，於色無色界法未得為得。諸求乃至勤求，是謂有求。梵行求云何？答：離二交會說名梵行。八支聖道亦名梵行。於此義中意說八支聖道梵行，諸有於此八支聖道未得為得，諸求乃至勤求，是謂梵行求。」(大正 26，383a12-20)

⁵⁹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 3：三增盛(tīṇādhīpateyyāni)(巴)，三種增上威力而能左右吾人之身心者。

⁶⁰ 《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「自增上云何？答：如世尊說：有諸苾芻，居阿練若，或在樹下，或住空閑，學所學法；應作是念：我已厭俗正信出家；不應復生不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。數數宜應自審觀察，勿生如是不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。彼因如是自審知見，發勤精進，身心輕安，遠離昏沈，安住正念，心定一趣，制伏愚癡。彼由自我增上力故；能斷不善，修諸善法。如是自我增上勢力，起善有漏，或無漏道；名自增上。」(大正 26，390b27-c7)

⁶¹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「世增上云何？答：如世尊說：有諸苾芻，居阿練若，或在樹下，或住空閑，學所學法；應作是念：今此世間，有多眾集大眾集處，必有天神，成就天眼，具他心智；若近若遠，皆能睹見，心劣心勝，悉能了知。我若發生不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依；則諸天神，現知見我。既知見已；互相謂言：今應共觀此善男子，已能厭俗正信出家；云何復生不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。又於世間大眾集處，或現有佛及佛弟子，成就天眼，具他心智；若近若遠，皆能睹見，心劣心勝，悉能了知。我若發生不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依；則諸聖眾，現知見我。既知見已；互相謂言：今應共觀此善男子，已能厭俗正信出家；云何復生不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。復作是念：彼諸世間，雖見知我；而不及我自審了知。故我今應自審觀察，勿生如是不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。彼因如是自審知見，發勤精進，身心輕安，遠離昏沈，安住正念，心定一趣，制伏愚癡。彼由世間增上力故；能斷不善，修諸善法。如是世間增上勢力，起善有漏，或無漏道；名世增上。」(大正 26，390 b6-27)

⁶² 《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「法增上云何？答：如世尊說：有諸苾芻，居阿練若，或在樹下，或住空閑，學所學法；應作是念：一切如來應正等覺所說之法，善說現見，離諸熱惱，隨順應時，來觀來嘗，智者內證。如是正法，我已了知；不應復生不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。數數宜應自審觀察，勿生如是不善尋伺，能為諸惡耽嗜所依。彼因如是自審知見，發勤精進，身心輕安，遠離昏沈，安住正念，心定一趣，制伏愚癡。彼由正法增上力故；能斷不善修諸善法。如是正法增上勢力，起善有漏，或無漏道；名法增上。」(大正 26，390c7-18)

⁶³ 《阿毘達磨品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「欲界云何？謂欲貪及欲貪相應受、想、行、識。若彼等起身語業，若彼等起心不相應行，是名欲界。」(大正 26，717a22-24)

⁶⁴ 《阿毘達磨品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「恚界云何？謂瞋及瞋相應受想行識，若彼等起身語業，若彼等起心不相應行；是名恚界。」(大正 26，717a24-26)

⁶⁵ 《阿毘達磨品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「害界云何？謂害及害相應受想行識，若彼等起身語業，若彼等起心不相應行；是名害界。」(大正 26，717a26-28)

⁶⁶ [1] 《阿毘達磨品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「出離界云何？謂出離及出離相應受想行識，若彼等起身語業，若彼等起心不相應行，並擇滅；是名出離界。」(大正 26，717a28-b1)

[2] 《阿毘達磨法蘊足論》卷 11〈20 多界品〉：「云何無欲界？謂於欲界，思惟過患，如是欲界，是不善法，是下賤者，信解受持。佛及弟子，賢貴善士，共所呵厭，能為自害，能為他害，能為俱害，能減智慧，能礙彼類，能障涅槃，受持此法，不生通慧，不引菩提，不證涅槃。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息，是名無欲界。」(大正 26，503c17-22))

⁶⁷ 《阿毘達磨法蘊足論》卷 11〈20 多界品〉：「云何無恚界？謂於恚界，思惟過患。如是恚界，是不善法；乃至不證涅槃。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無恚界。

復次為斷恚界；於無恚界，思惟功德。如是無恚界，是善法；乃至能證涅槃。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無恚界。

復次思惟恚界，如病如癰，乃至是變壞法。如是思惟，發勤精進，是名無恚界。

復有三法，謂三界：色界、無色界、盡界⁶⁹。

復有三法，謂三聚⁷⁰：戒聚、定聚、慧聚。

復有三法，謂三戒⁷¹：增盛戒、增盛意⁷² (50b)、增盛慧。

復有三法，謂三三昧⁷³：空三昧、無願三昧、無相三昧。

復有三法，謂三相⁷⁴：止息相、精勤相⁷⁵、捨相。

復有三法，謂三明⁷⁶：自識宿命智明、天眼智明、漏盡智明⁷⁷。

復有三法，謂三變化⁷⁸：一者神足變化⁷⁹，二者知他心隨意說法⁸⁰，三者教誡⁸¹。

復次為斷患界；思惟彼滅，是滅，是離；及思惟彼道，是道，是出。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無患界。

復次若思惟慈心定，及道，慈心定相應；如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無患界。

復次無患，及無患相應受想行識，並所等起身業語業，不相應行，總名無患界。」(大正 26, 504a10-22)
⁶⁸《阿毘達磨法蘊足論》卷 11〈20 多界品〉：「云何無害界？謂於害界，思惟過患。如是害界，是不善法；乃至不證涅槃。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無害界。

復次為斷害界；於無害界，思惟功德。如是不害界，是善法；乃至能證涅槃。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無害界。

復次思惟害界，如病如癰；乃至是變壞法。如是思惟，發勤精進，是名無害界。

復次為斷害界；思惟彼滅，是滅，是離；思惟彼道，是道，是出。如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無害界。

復次若思惟悲心定及道，悲心定相應；如是思惟，發勤精進，乃至勵意不息；是名無害界。

復次無害，及無害相應受想行識，並所等起身業語業，不相應行，總名無害界。」(大正 26, a24-b8)
⁶⁹《阿毘達磨品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「滅界云何？謂擇滅非擇滅。復次一切色法總名色界，除擇滅非擇滅，諸餘非色法，總名無色界。擇滅非擇滅，總名滅界。」(大正 26, 717b9-11)

⁷⁰《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，311 頁，注 4：「三聚」，巴利本作 *tisso sikkhā*(三學)。

⁷¹《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，311 頁，注 5：「三戒」，巴利本作 *tisso bhāvanā*(三修行)。

⁷²意=定【宋】【元】【明】(大正 1, 50d, n.3)

⁷³《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，311 頁，注 7：三三昧(*tayo samādhi*)(巴)，又作三三摩地、三等持，即三種定。

⁷⁴《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，311 頁，注 8：三相：將事物外在的相狀而想像於心者謂「相」。巴利本無「三相」一詞。

⁷⁵《瑜伽師地論》卷 31：「云何舉相？謂由淨妙所緣境界，策勵其心，及彼隨順發勤精進」(大正 30, 456b6-8)

⁷⁶《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，311 頁，注 9：三明(*ti-vijjā*)(巴)，又作三達、三證法。達於無學位，除盡愚闇，知於三事通達無礙之智明。

⁷⁷《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，311 頁，注 10：宿命智明：明白了知我及眾生一生乃至百千萬億生之相狀之智慧。天眼智明：了知眾生生死時生時、善色惡色，或由邪法因緣成就惡行，命終生惡趣之中；或由正法因緣成就善行，命終生善趣中等等生死相狀之智慧。漏盡智明：了知如實證得四諦之理，解脫漏心，滅除一切煩惱等之智慧。

⁷⁸《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「三示導者，一神變示導、二記心示導、三教誡示導。」(大正 26, 389b17-18)

⁷⁹《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「若有苾芻，能於多種神變境界，各別領受，亦能令他知見，名神變自在，亦名示導。是故所說神變示導，要能令他見、等見，了、等了，調伏、隨順；乃至神變亦名示導，由此說名神變示導。」(大正 26, 389b25-29)

⁸⁰《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「若有苾芻，或由占相，或由言說，隨記他心；廣說乃至如是具壽，從此定出，當起如是如是尋伺；諸所隨記，一切如實，非不如實，亦能令他知見，名記心自在，亦名示導。是故所說記心示導，要能令他見等見，了等了，調伏隨順；乃名記心，亦名示導。由此說名記心示導。」(大正 26, 389c23-29)

⁸¹《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「教誡示導者：云何教誡，云何示導，而說教誡示導耶？答：教誡者：如世尊說：苾芻當知；謂有苾芻、為他宣說此是苦聖諦，應遍知。此是苦集聖諦，應永斷。此是苦滅聖諦，應作證。此是趣苦滅道聖諦，應修習。是名教誡。示導者：謂有苾芻、雖能為他宣說此是苦聖諦應遍知，乃至此是趣苦滅道聖諦應修習；若他聞已，不起諦順忍，不得現觀邊世俗智；

復有三法，謂三欲生本⁸²：一者由現欲生人天，二者由化欲生化自在天，三者由他化欲生他化自在天。⁸³

復有三法，謂三樂生⁸⁴：一者眾生自然成辦，生歡樂心，如梵光音天初始生時。二者有眾生以念為樂，自唱善哉，如光音天。三者得止息樂，如遍淨天。⁸⁵

復有三法，謂三苦：行苦、苦苦、變易苦⁸⁶。

復有三法，謂三根：未知欲知⁸⁷根、知根、知己根。⁸⁸

復有三法，謂三堂⁸⁹：賢聖堂、天堂、梵堂。⁹⁰

復有三法，謂三發⁹¹：見發⁹²、聞發⁹³、疑發⁹⁴。

但名教誡自在，不名示導。若有苾芻、能為他宣說此是苦聖諦應遍知，乃至此是趣苦滅道聖諦應修習；亦能令他聞已、起諦順忍，得現觀邊世俗智；名教誡自在，亦名示導。是故所說教誡示導、要能令他見等見、了等了、調伏隨順；乃名教誡，亦名示導。由此說名教誡示導。」(大正 26, 389c29-390a14)

⁸² 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 11：三欲生本(tisso kām' upapattiyo)(巴)，謂三種欲為再生的根本。

⁸³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 5〈4 三法品〉：「有諸有情，樂受現前諸妙欲境，彼於現前諸妙欲境富貴自在轉，謂人、全天一分是第一欲生。有諸有情樂受自化諸妙欲境，彼於自化諸妙欲境富貴自在轉，謂樂變化天是第二欲生。有諸有情樂受他化諸妙欲境，彼於他化諸妙欲境富貴自在轉，謂他化自在天是第三欲生。」(大正 26, 386a27-b4)

⁸⁴ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 12：三樂生(tisso sukh' upapattiyo)(巴)，三種產生安樂之本源，即指三種天。

⁸⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 5〈4 三法品〉：「三樂生者，有諸有情，即如是身離生喜樂之所滋潤、遍滋潤，適悅、遍適悅，充滿、遍充滿，滋潤乃至遍充滿已，安樂而住，謂梵眾天是第一樂生。有諸有情，即如是身定生喜樂之所滋潤、遍滋潤，適悅、遍適悅，充滿、遍充滿，滋潤乃至遍充滿已，安樂而住，謂極光淨天是第二樂生。有諸有情，即如是身離喜之樂之所滋潤、遍滋潤，適悅、遍適悅，充滿、遍充滿，滋潤乃至遍充滿已，安樂而住，謂遍淨天是第三樂生。」(大正 26, 386c16-25)

⁸⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 13：行苦：行者，遷流之義，諸法遷流無常，以此逼惱身心之苦。苦苦：有漏行蘊中，諸非可意之苦受法，逼惱身心之苦。變易苦：即壞苦，諸可意之樂受之法，生時為樂，壞時逼惱身心之苦。

⁸⁷ [1]〔欲知〕—【宋】【元】【明】【聖】(大正 1, 50d, n.4)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 14：「欲知」，巴利本作 ñassāmīti(當知)。

⁸⁸ [1]《大智度論》卷 23〈1 序品〉：「『未知欲知根』者，無漏九根和合，信行、法行人，於見諦道中名『未知欲知根』，所謂信等五根，喜、樂、捨根，意根。信解、見得人，思惟道中，是九根轉名『知根』。無學道中，是九根名『知己根』。」(大正 25, 234b26-c1)

[2]《瑜伽師地論》卷 28：「復有三根，一、未知欲知根、二、已知根、三、具知根。云何建立如是三根？謂於諸諦未現觀者，加行勤修諸諦現觀；依此建立未知欲知根。若於諸諦已得現觀，而居有學；依此建立已知根。若阿羅漢，所作已辦，住無學位；依此建立具知根。」(大正 30, 436b19-25)

⁸⁹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 15：「三堂」，巴利本作 tayo vihārā(三種住處)。

⁹⁰ [1]《大智度論》卷 3〈1 序品〉：「六種欲天住法，是為天住。梵天等乃至非有想非無想天住法，是名梵住。諸佛、辟支佛、阿羅漢住法，是名聖住。於是三住法中，住聖住法；憐愍眾生故，住王舍城。

次，布施、持戒、善心三事，故名天住。慈、悲、喜、捨四無量心，故名梵住。空、無相、無作，是三三昧名聖住。聖住法，佛於中住。」(大正 25, 75c18-76a3)

[2]《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈4 三法品〉：「三住者：一、天住。二、梵住。三、聖住。天住云何？答：謂四靜慮。…梵住云何？答：謂四無量。何等為四？謂慈悲喜捨。……聖住云何？答：謂四念住，四正斷，四神足，五根、五力、七等覺支，八聖道支。」(大正 26, 389a7-24)

⁹¹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，311 頁，注 16：「三發」，巴利本作 tīṇi codanā-vatthūni(三種舉罪事)。由見、聞、疑而舉發他人罪過。

⁹² 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「三舉罪事者，謂見舉罪事，聞舉罪事，疑舉罪事。見舉罪事者，云何見？云何舉罪？云何事而說見舉罪事耶？答：見謂見有苾芻故思斷生命，不與物而取，

復有三法，謂三論：過去有如此事，有如是論；未來有如此事，有如是論；現在有如此事，有如是論。⁹⁵

復有三法，謂三聚⁹⁶：正定聚、邪定聚、不定聚。⁹⁷

復有三法，謂三憂：身憂、口憂、意憂。

復有三法，謂三長老：年耆長老、法長老、作長老。⁹⁸

復有三法，謂三眼：肉眼、天眼、慧眼⁹⁹。

※諸比丘！是為如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天人獲安。

4、四正法

「諸比丘！

如來說四正法，謂口四惡行：一者妄語，二者兩舌，三者惡口，四者綺語。

復有四法，謂口四善行：一者實語，二者軟語，三者不綺語，四者不兩舌。

復有四法，謂四不聖語：不見言見，不聞言聞，不覺言覺，不知言知。

復有四法，謂四聖語：見則言見，聞則言聞，覺則言覺 (50c)，知則言知。¹⁰⁰

行非梵行，婬欲法正知而說，虛誑語故，思出不淨，非時食飲諸酒，自手掘地；壞生草木，歌舞作樂，冠飾花鬘，放逸縱蕩，是名為見舉罪。」(大正，381 a5-11)

⁹³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「聞舉罪事者，云何聞？云何舉罪？云何事而說聞舉罪事耶？答：聞謂聞有苾芻故思斷生命，不與物而取，行非梵行婬欲法，正知而說虛誑語，故思出不淨，非時食，飲諸酒，自手掘地；壞生草木。歌舞作樂，冠飾花鬘，放逸縱蕩，是名為聞舉罪。」(大正 26，381b1-6)

⁹⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「疑舉罪事者，云何疑？云何舉罪？云何事？而說疑舉罪事耶？答：疑謂五緣而生於疑，一由色故、二由聲故、三由香故、四由味故、五由觸故。」(大正 26，381b8-c11)

⁹⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 3〈4 三法品〉：「三言依者，謂過去言依，未來言依，現在言依。」(大正 26，378c23)

⁹⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 1：三聚(tayo rāsi)(巴)，又作三定聚、三際，即決定眾生之類聚。

⁹⁷ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「三聚者，謂邪性定聚、正性定聚、不定聚。云何邪性定聚？答：五無間業。云何正性定聚？答：學無學法。云何不定聚？答：除五無間業，餘有漏法及無為。」(大正 26，381a1-4)

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 2：正定聚(sammatta-niyata-rāsi)(巴)，如得苦法智忍位者，必定成佛。邪定聚(micchatta-niyata-rāsi)(巴)，如行五無間業者，命終之後，定墮無間地獄。不定聚(aniyata-rāsi)(巴)，尚未決定趣向者。

⁹⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「三上座者：謂生年上座，世俗上座，法性上座。云何生年上座？答：諸有生年尊長耆舊，是謂生年上座。云何世俗上座？答：如有知法富貴長者，共立制言：諸有知法大財大位大族大力大眷屬大徒眾，勝我等者，我等皆應推為上座；供養恭敬，尊重讚歎。……云何法性上座？答：諸受具戒者舊長宿，是謂法性上座。有說：此亦是生年上座。所以者何？佛說出家受具足戒，名真生故。若有苾芻，得阿羅漢，諸漏永盡，已作所作，已辦所辦，棄諸重擔，逮得已利，盡諸有結正智解脫，心善自在；此中意說如是名為法性上座。」(大正 26，380b28-c25)

⁹⁹ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 5〈4 三法品〉：「三眼者：一、肉眼。二、天眼。三、聖慧眼。肉眼云何？答：雜骨肉血，淨四大種所造，眼界、眼處、眼根；是名肉眼。天眼云何？答：不雜骨肉血，極淨四大種所造，眼界、眼處、眼根；是名天眼。聖慧眼云何？答：諸有學慧及無學慧，並一切善非學非無學慧，是名聖慧眼。」(大正 26，388a15-20)

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 3：肉眼：能照顯露而無有障礙之有見諸色。天眼：能照顯露、不顯露之有障、無障之有見諸色。慧眼：能照一切法，若色、非色等所有諸法。

¹⁰⁰ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 171：「復有四聖語，謂見言見，聞言聞，覺言覺，知言知，

復有四法，謂四種食¹⁰¹：搏食¹⁰²、觸食¹⁰³、念食¹⁰⁴、識食¹⁰⁵。

復有四法，謂四受¹⁰⁶：有現作苦行後受苦報，有現作苦行後受樂報，有現作樂行後受苦報，有現作樂行後受樂報。

復有四法，謂四受¹⁰⁷：欲受、我受、戒受、見受。

復有四法，謂四縛¹⁰⁸：貪欲身縛、瞋恚身縛、戒盜身縛、我見身縛。

云何見言見聖語？答：見義如前釋。若有於所見事見想轉，他問言：汝於是事曾見不？彼不自為，不為他，不為名利，即時如實不覆此想、此忍、此欲，答言：我見。是名見言見聖語。復有此類，於不見見想轉，而言見成聖語。問：何故復說此耶？答：為顯希有事故。如說頗有於不見言見，亦如於見言見成聖語耶？答：有。謂如有一於所不見事見想轉，他問言：汝於是事曾見不？彼不自為，不為他，不為名利，即時如實不覆此想、此忍、此欲，答言：我見。彼於爾時如於見言見成聖語，是亦名為見言見聖語。如廣說見言見聖語，如是聞言聞，覺言覺，知言知聖語，廣說亦爾。」(大正 27, 862b16-c1)

¹⁰¹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 4：四食(cattāro āhārā)(巴)，長養支持身命者名食，食有四種：(一)搏食，以鼻舌嘗味進食，以香味觸之三塵為體。(二)觸食，觸喜樂之事而長養身者。(三)念食，以思考、意志作用資助諸根。(四)識食，以第八識支持有情之身命。

¹⁰² 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「云何段食或粗或細？答：若段為緣，能令諸根長養大種增益，又能滋潤隨滋潤，充悅隨充悅，護隨護，轉隨轉，持隨持，是名段食。云何施設段食粗細？答：依所資養有情，大小及段漸次施設。」(大正 26, 400b3-7)

¹⁰³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「云何觸食？答：若有漏觸為緣，能令諸根長養，大種增益，又能滋潤隨滋潤，乃至持隨持，是名觸食。其事如何？答：如鵝、雁、孔雀、鸚鵡、鴿、春鸚、離黃、命命鳥等，既生卵已，時時親附，時時覆育，時時溫暖，令生樂觸。若彼諸鳥於所生卵，不時時親附覆育溫暖，令生樂觸，卵便腐壞。若彼諸鳥，於所生卵，時時親附覆育溫暖，令生樂觸，卵不腐壞。如是等類，說名觸食。」(大正 26, 400b26-c5)

¹⁰⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「云何意思食？答：若有漏思為緣，能令諸根長養大種增益，又能滋潤隨滋潤，乃至持隨持，是名意思食。其事如何？答：如魚龜鰲室首摩羅部盧迦等，出至陸地，生諸卵已，細沙覆之，復還入水。若彼諸卵，思母不忘，便不腐壞。若彼諸卵，不思念母，即便腐壞。如是等類，名意思食。」(大正 26, 400c5-11)

¹⁰⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「云何識食？答：若有漏識為緣，能令諸根長養，大種增益，又能滋潤隨滋潤，乃至持隨持，是名識食。其事如何？答：如世尊教，頗勒婁那記經中說：頗勒婁那當知：識食能令當來後有起，如是等類。說名識食。」(大正 26, 400 c11-16)

¹⁰⁶ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「四法受者，一、有法受能感現樂，後苦異熟；二、有法受能感現苦，後樂異熟；三、有法受能感現苦，後苦異熟；四、有法受能感現樂，後樂異熟。」(大正 26, 398c6-9)

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 5：「四受」，巴利本作 cattāri dhamma-samādānāni(四法承受)。

¹⁰⁷ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「四取者：一、欲取，二、見取，三、戒禁取，四、我語取。云何欲取？答：除欲界系諸見及戒禁取，諸餘欲界繫結縛、隨眠、隨煩惱纏，是名欲取。云何見取？答：謂四見：一、有身見，二、邊執見，三、邪見，四、見取。如是四見，合名見取。云何戒禁取？答：如有一類於戒執取，謂執此戒，能清淨，能解脫，能出離，能超苦樂至超苦樂邊；或於禁執取，謂執此禁，能清淨，能解脫，能出離，能超苦樂至超苦樂邊；或於戒、禁俱執取，謂執此戒、禁，俱能清淨，能解脫，能出離，能超苦樂至超苦樂邊，是名戒禁取。云何我語取？答：除色無色界系諸見及戒禁取，諸餘色無色界繫結縛、隨眠、隨煩惱纏，是名我語取。」(大正 26, 399c9-21)

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 6：「四受」，巴利本作 cattāri upādānāni(四執取)。

¹⁰⁸ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「四身繫者，一貪身繫、二瞋身繫、三戒禁取身繫、四此實執取身繫。」(大正 26, 399c22-23)

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，313 頁，注 7：四縛(cattāro ganthā)(巴)，四種令身心受繫縛者。其中，「戒盜」，巴利本作 sīlabata-parāmāso(戒禁取)。「我見」，巴利本作 idaṃ-saccābhiniveso(執此為實)。

復有四法，謂四刺¹⁰⁹：欲刺、恚刺、見刺、慢刺。

復有四法，謂四生¹¹⁰：卵生、胎生、濕生、化生。

復有四法，謂四念處：於是，比丘內身身觀，精勤不懈，憶念不忘，捨世貪憂；外身身觀，精勤不懈，憶念不忘，捨世貪憂；內外身身觀，精勤不懈，憶念不忘，捨世貪憂。受、意、法觀，亦復如是。

復有四法，謂四意斷：於是，比丘未起惡法，方便使不起；已起惡法，方便使滅；未起善法，方便使起；已起善法，方便思惟，使其增廣。

復有四法，謂四神足：於是，比丘思惟欲定滅行¹¹¹成就；精進定、意定、思惟定，亦復如是。

復有四法，謂四禪：於是，比丘除欲、惡不善法，有覺、有觀，離生喜、樂，入於初禪。滅有覺、觀，內信、一心，無覺、無觀，定生喜、樂，入第二禪。離喜修捨、念、進，自知身樂，諸聖所求，憶念、捨、樂，入第三禪。離苦、樂行，先滅憂、喜，不苦不樂、捨、念、清淨，入第四禪¹¹²。

復有四法，謂四梵堂¹¹³：一慈、二悲、三喜、四捨。

復有四法，謂四無色定¹¹⁴：於是，比丘越¹¹⁵一切色想，先盡瞋恚想，不念異想¹¹⁶，思惟無量空處，捨空處已入識處，捨識處已入不用處，捨不用處已入有想無想處。

復有四法，謂四法足¹¹⁷：不貪法足、不瞋法足、正念法足、正(51a)定法足。

¹⁰⁹ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，313 頁，注 8：四刺：由欲、恚、見、慢等四種所形成之刺棘(障礙)。巴利本無此一名詞。

¹¹⁰ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，313 頁，注 9：四生(catasso yoniyo)(巴)，謂四種出生形態，即：卵生(aṇḍaja)(巴)、胎生(jalābujā)(巴)、濕生(samsedaja)(巴)、化生(opapātika)(巴)。

¹¹¹ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 1：「滅行」，巴利本作 padhāna-samkhāra(勤行)。

¹¹² [1]《瑜伽師地論》卷 11：「初靜慮具足五支，一尋、二伺、三喜、四樂、五心一境性。第二靜慮有四支，一內等淨、二喜、三樂、四心一境性。第三靜慮有五支，一捨、二念、三正知、四樂、五心一境性。第四靜慮有四支，一捨清淨、二念清淨、三不苦不樂受、四心一境性。初靜慮中，尋伺為取所緣，三摩地為彼所依，喜為受境界，樂為除麤重。第二靜慮中，內等淨為取所緣，三摩地為彼所依，餘如前說。第三靜慮中，捨念正知為取所緣，三摩地為彼所依，餘如前說。第四靜慮中，捨淨念淨為取所緣，三摩地為彼所依。」(大正 30，330 c14-25)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 2：「有覺、有觀，離生喜、樂，……入第四禪」，參閱中阿含第二經晝度樹經(佛光一·一〇)。

¹¹³ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈5 四法品〉：「四無量者，一慈無量、二悲無量、三喜無量、四捨無量。」(大正 26，392b7-8)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 3：「四梵堂」，巴利本作 catasso appamaññāya 其意為：四無量的〔心〕。

¹¹⁴ [1]《阿毘達磨法蘊足論》卷 8：「有四無色，何等為四？謂有苾芻，超諸色想，滅有對想，不思惟種種想，入無邊空，空無邊處具足住，是名第一。復有苾芻，超一切種空無邊處，入無邊識，識無邊處具足住，是名第二。復有苾芻，超一切種識無邊處，入無所有，無所有處具足住，是名第三。復有苾芻，超一切種無所有處，入非想非非想處具足住，是名第四。」(大正 26，488b24-c2)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 4：「四無色定」，巴利本作 cattāro ārūpā(四無色)，其內容與「四空處」同。下文「無量空處」，巴利本作 ākāsañcāyatana(空無邊處)。「識處」。巴利本作 viññāṇañcāyatana(識無邊處)。「不用處」，巴利本作 ākiñcaññāyatana(無所有處)。「有想無想處」，巴利本作 nevasaññā-nāsaññāyatana(非想非非想處)。

¹¹⁵ 越=起【宋】【元】【明】【聖】(大正 1，50d，n.5)

¹¹⁶ 想=相【宋】(大正 1，50d，n.6)

¹¹⁷ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 7〈5 四法品〉：「四法迹者，一無貪法迹、二無瞋法迹、三正念法迹、

復有四法，謂四賢聖族¹¹⁸：於是，比丘衣服知足，得好不喜，遇惡不憂，不染不著，知¹¹⁹所禁忌，知出要路；於此法中精勤不懈，成辦其事，無闕無減，亦能教人成辦此事，是為第一知足住賢聖族。從本至今，未常惱亂。諸天、魔、梵、沙門、婆羅門、天及世間人，無能毀罵。飯食、牀¹²⁰臥具、病瘦醫藥，皆悉知足，亦復如是。復有四法，謂四攝法¹²¹：惠施、愛語、利人、等利。復有四法，謂¹²²四須陀洹支¹²³：比丘於佛得無壞信，於法、於僧、於戒得無壞信。復有四法，謂四受證：見色受證、身受滅證、念宿命證、知漏盡證。¹²⁴復有四法，謂四道：苦遲得、苦速得、樂遲得、樂速得。¹²⁵復有四法，謂四聖諦¹²⁶：苦聖諦、苦集聖諦、苦滅聖諦、苦出要聖諦。

四正定法迹。」(大正 26, 395a10-11)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 7：「四法足」，巴利本作 *cattāri dhamma padāni*(四法句)。

¹¹⁸ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈5 四法品〉：「四聖種者：一、有苾芻隨得衣服，便生喜足，贊嘆喜足，不為求覓衣服因緣令諸世間而生譏論。若求不得，終不懊嘆，引頸希望，撫胸迷悶。若求得已，如法受用，不生染著、耽嗜、迷悶、藏護、貯積。於受用時，能見過患，正知出離。彼由隨得衣服喜足，終不自舉，[婁*欠]箴於他，而能策勤，正知繫念，是名安住古昔聖種。二、有苾芻隨得飲食，便生喜足，廣說如前。三、有苾芻隨得臥具，便生喜足，廣說如前。四、有苾芻愛斷樂斷，精勤隨學於斷愛樂，愛修樂修，精勤隨學於修愛樂。彼由如是，斷修愛樂，終不自舉，[婁*欠]箴於他，而能策勤，正知繫念，是名安住古昔聖種。」(大正 26, 392b29-c12)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 8：四賢聖族(*cattāro ariyavamsā*)(巴)，四種令生知足之法，即衣服、飯食、牀臥具、醫藥。

¹¹⁹ 知=如【宋】【元】【明】(大正 1, 51d, n.1)

¹²⁰ 牀=床褥【宋】【元】【明】(大正 1, 51d, n.2)

¹²¹ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 9〈5 四法品〉：「四攝事者，一布施攝事、二愛語攝事、三利行攝事、四同事攝事。」(大正 26, 402c26-27)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 11：四攝法(*cattāri saṃgaha-vatthūni*)(巴)，又作四攝事，為攝受、調熟眾生之四種方法，即：一、惠施(*dāna*)(巴)。二、愛語(*peyya-vajja*)(巴)。三、「利人」，巴利本作 *attha-cariyā*(利行)。四、「等利」，巴利本作 *samānattatā*(同事、同己)。

¹²² 〔謂〕—【宋】【元】【明】(大正 1, 51d, n.3)

¹²³ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 6〈5 四法品〉：「四證淨者，如契經說：『成就四法說名預流』。何等為四？一佛證淨、二法證淨、三僧證淨、四聖所愛戒。」(大正 26, 393 b7-9)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，315 頁，注 13：「四須陀洹支」巴利本作 *cattāri sotāpannassa āṅgāni*(四須陀洹果支)。「須陀洹」又譯為「入流」，為聲聞四果中之初果名。四須陀洹支為進入聖道之四要素，即對佛、法、僧、戒，得不壞之淨信。

¹²⁴ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 7〈5 四法品〉：「四應證法者：謂或有法、是身應證；或復有法、是念應證；或復有法、是眼應證；或復有法、是慧應證。云何有法是身應證？答：謂八解脫、是身應證。云何有法是念應證？答：謂宿住事、是念應證。云何有法是眼應證？答：謂死生事，是眼應證。云何有法是慧應證？答：謂諸漏盡、是慧應證。」(大正 26, 395a28-b5)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，317 頁，注 1：「四受證……知漏盡證」，巴利本(D. vol. 3, p. 230)作：四應證法，謂宿住〔之事〕應由念證，死生〔之事〕應由眼證，八解脫應由身證，漏盡應由慧證。

¹²⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 7〈5 四法品〉：「四行者：一、苦遲通行，二、苦速通行，三、樂遲通行，四、樂速通行。云何苦遲通行？答：靜慮不攝下品五根，是名苦遲通行。云何苦速通行？答：靜慮不攝上品五根，是名苦速通行。云何樂遲通行？答：靜慮所攝下品五根，是名樂遲通行。云何樂速通行？答：靜慮所攝上品五根，是名樂速通行。」(大正 26, 395b11-17)

¹²⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，317 頁，注 2：四聖諦(*cattāri ariyasaccāni*)(巴)，即四種真理，為佛教之基本哲理。苦聖諦：使人覺悟現實的生命是苦之真理。苦集聖諦：使人瞭解苦的生起原因之真理。苦滅聖諦：使人從苦中獲得解脫之真理。苦出要聖諦：即道聖諦，導致苦之止息而達到涅槃。

復有四法，謂四沙門果：須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果。

復有四法，謂四處：實處、施處、智處、止息處。¹²⁷

復有四法，謂四智¹²⁸：法智、未知智、等智、知他人¹²⁹心智。

復有四法，謂四辯才：法辯、義辯、詞¹³⁰辯、應辯¹³¹。¹³²

復有四法，謂四識住¹³³處：色識住、緣色、住色¹³⁴，與愛俱增長；受、想、行，識¹³⁵中亦如是住。

復有四法，謂四扼¹³⁶：欲 *扼¹³⁷、有 *扼¹³⁸、見 *扼¹³⁹、無明 *扼¹⁴⁰。

之真理。

- ¹²⁷ 《阿毘達磨集異門足論》卷 7〈5 四法品〉：「四處者：一、慧處，二、諦處，三、捨處，四、寂靜處。

慧處云何？答：如薄伽梵於辯六界記別經中為具壽池堅說：苾芻當知最勝慧處，謂漏盡智。是故苾芻應成就漏盡智。若成就漏盡智，說名成就最勝慧處，是名慧。

諦處云何？答：如薄伽梵於辯六界記別經中為具壽池堅說：苾芻當知最勝諦處，謂不動解脫。…若成就不動解脫，說名成就最勝諦處。是名諦處。

捨處云何？答：如薄伽梵於辯六界記別經中為具壽池堅說：苾芻當知，先所執受無智無明，越正路法；今時應捨、應變吐、應除棄。苾芻當知，最勝捨處，謂棄捨一切依，愛盡離染，永滅涅槃。是故苾芻應成就此涅槃。若成就此涅槃，說名成就最勝捨處，是名捨處。

寂靜處云何？答：如薄伽梵於辯六界記別經中為具壽池堅說：苾芻當知貪染惱心令不解脫，瞋染惱心令不解脫，癡染惱心令不解脫。苾芻當知，此貪瞋癡無餘永斷，變吐除棄，愛盡離染永滅靜沒，名真寂靜。是故苾芻應成就真寂靜。若成就真寂靜，說名成就最勝寂靜處，是名寂靜處。」(大正 26，394a23-b15)

- ¹²⁸ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 7〈5 四法品〉：「四智者，謂法智、類智、他心智、世俗智。法智云何？答：緣欲界行諸無漏智，緣欲界行因諸無漏智，緣欲界行滅諸無漏智，緣欲界行能斷道諸無漏智。復次緣法智及緣法智地諸無漏智，是名法智。
類智云何？答：緣色無色界行諸無漏智，緣色無色界行因諸無漏智，緣色無色界行滅諸無漏智，緣色無色界行能斷道諸無漏智。復次緣類智及緣類智地諸無漏智，是名類智。
他心智云何？答：若智、修所成是修果，依止修已得不失，能知欲色界和合現前他心心所，及一分無漏他心心所，是名他心智。世俗智云何？答：諸有漏慧，是名世俗智。」(大正 26，393c14-26)
[2] 《阿毘曇甘露味論》卷 2〈11 智品〉：「未知智地中無漏智，是謂未知智。云何等智？一切有漏智慧，若善、不善、無記，是謂等智。」(大正 28，974a16-18)
[3] 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，317 頁，注 3：四智(cattāri ñāṇāni)(巴)。法智(dhamme ñāṇam)(巴)。「未知智」，巴利本作 sammuti-ñāṇam(世俗智)。「等智」，巴利本作 anvaye ñāṇam(類比智)。
知他人心智(paricchede ñāṇam)(巴)。

¹²⁹ [人]—【宋】【元】【明】(大正 1，51d，n.4)

¹³⁰ 詞=辭【聖】(大正 1，51d，n.5)(大正 1，51d，n.6)

¹³¹ 應辯=應說辯【宋】【元】【明】

¹³² 《大乘阿毘達磨集論》卷 7〈3 得品〉：「無礙解者，謂四無礙解。云何法無礙解？謂依止靜慮，於一切法名差別無礙具足中，若定若慧。餘如前說。云何義無礙解？謂依止靜慮，於諸相及意趣無礙具足中，若定若慧。餘如前說。云何訓詞無礙解？謂依止靜慮，於諸方言音及訓釋諸法言詞無礙具足中，若定若慧。餘如前說。云何辯才無礙解？謂依止靜慮，於諸法差別無礙具足中，若定若慧。餘如前說。」(大正 31，691a27-b5)

¹³³ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，317 頁，注 7：四識住(catasso viññāṇa- tṭhitiyo)(巴)，即色、受、想、行等四，為識安住之處。

¹³⁴ 住色=色住【宋】【元】【明】(大正 1，51d，n.7)

¹³⁵ [識]—【宋】【元】【明】(大正 1，51d，n.8)

¹³⁶ 扼=扼【宋】【元】【明】【聖】(大正 1，51d，n.9)

¹³⁷ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8〈5 四法品〉：「云何欲扼？答：如世尊說：苾芻當知，有諸愚夫、無聞異生，於欲集沒味患出離不如實知。彼於欲集沒味患出離不如實知故，於諸欲中所有欲，貪慾、欲欲、親欲、愛慾、樂欲、悶欲、耽欲、嗜欲、喜欲、藏欲、隨欲，著纏壓於心，是名欲扼。」(大正

復有四法，謂四無 *扼：無欲 *扼、無有 *扼、無見 *扼、無無明 *扼。

復有四法，謂四淨：戒淨、心淨、見淨、度疑淨。

復有四法，謂四知：可受知受、可行知行、可樂知樂、可捨知捨。

復有四法，謂四威儀：可行知行、可住知住、可坐知坐、可臥知臥。

復有四法，謂四思惟：少思惟、廣思惟、無量思惟、無所有思惟。¹⁴¹

復有 (51b) 四法，謂四記論¹⁴²：決定記論¹⁴³、分別記論¹⁴⁴、詰問記論¹⁴⁵、止住記論¹⁴⁶。

26, 399a10-14)

¹³⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何有軛？答：如世尊說：苾芻當知，有諸愚夫、無聞異生，於有集沒味患出離不如實知。彼於有集沒味患出離不如實知故，於諸有中所有有、貪有、欲有、親有、愛有、樂有、悶有、耽有、嗜有、喜有、藏有、隨有，著纏壓於心，是名有軛。」(大正 26, 399 a15-19)

¹³⁹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何見軛？答：如世尊說：苾芻當知，有諸愚夫、無聞異生，於見集沒味患出離不如實知。彼於見集沒味患出離不如實知故，於諸見中所有見，貪見、欲見、親見、愛見、樂見、悶見、耽見、嗜見、喜見、藏見、隨見，著纏壓於心，是名見軛。」(大正 26, 399 a20-24)

¹⁴⁰ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何無明軛？答：如世尊說：苾芻當知，有諸愚夫、無聞異生，於六觸處集沒味患出離不如實知。彼於六觸處集沒味患出離不如實知故，於六觸處所有執著，無明、無智、隨眠、隨增，是名無明軛。」(大正 26, 399a25-29)

¹⁴¹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 6 〈5 四法品〉：「一、小想，二、大想，三、無量想，四、無所有想。小想云何？答：作意思惟狹小諸色，謂或思惟青瘀，或思惟膿爛，或思惟破壞，或思惟勝脹，或思惟骸骨，或思惟骨鎖，或思惟地，或思惟水，或思惟火，或思惟風，或思惟青，或思惟黃，或思惟赤，或思惟白，或思惟諸欲過患，或思惟出離功德，與此俱行諸想等想，現前等想已想當想，是名小想。大想云何？答：作意思惟廣大諸色，而非無邊，謂或思惟青瘀，廣說如前，是名大想。無量想云何？答：作意思惟廣大諸色，其量無邊，謂或思惟青瘀，廣說如前，是名無量想。無所有想云何？答：此即顯示無所有處想。」(大正 26, 392a24-b6)

¹⁴² [1] 《大智度論》卷 22 〈1 序品〉：「有四種答，故不可壞：一、定答，二、解答，三、反問答，四、置答。」(大正 25, 222c25-26)

[2] 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「四記問者，一、應一向記問，二、應分別記問，三、應反詰記問，四、應捨置記問。」(大正 26, 401b27-28)

[3] 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，317 頁，注 11：「四記論」，巴利本作 cattāro pañhavyākaraṇā(四記問)，謂決定、分別、詰問、止住等四種問答法。

¹⁴³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何應一向記問？答：若有問言，世尊是如來阿羅漢、正等覺、明行、圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵耶？佛所說法是善說，現見無熱，應時引導，近觀智者內證耶？佛弟子眾具足妙行，質直行，如理行，法隨法行，和敬行，隨法行耶？苦集滅道是聖諦耶？一切行無常耶？一切法無我耶？涅槃寂靜耶？如是等問有無量門，應一向記。世尊是如來阿羅漢，廣說乃至涅槃是寂靜等，是名應一向記。」(大正 26, 401b28-c8)

¹⁴⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何應分別記問？答：若有問言，云何為法？得此問時應分別記。法有多種，或過去、或未來、或現在，或善、或不善、或無記，或欲界系、或色界系、或無色界系，或學、或無學、或非學非無學，或見所斷、或修所斷、或非所斷。如是等法有無量門，應分別記，是名應分別記。」(大正 26, 401c11-17)

¹⁴⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何應反詰記問？答：若有問言，為我說法，得此問時應反詰記。法有多種，汝問何法，為過去、為未來、為現在，為善、為不善、為無記，為欲界系、為色界系、為無色界系，為學、為無學、為非學非無學，為見所斷、為修所斷、為非所斷，如是等法有無量門，應反詰記，是名應反詰記。」(大正 26, 401c20-26)

¹⁴⁶ 《阿毘達磨集異門足論》卷 8 〈5 四法品〉：「云何應捨置記問？答：若有問言，世間常耶？無常耶？亦常亦無常耶？非常非無常耶？世間有邊耶？無邊耶？亦有邊亦無邊耶？非有邊非無邊耶？命者即身耶？命者異身耶？如來死後有耶非有耶？亦有亦非有耶？非有非非有耶？於如是等不應理問，應捨置記，謂應記言。佛說此問是不應記。常無常等不應理故，是名應捨置記。」(大正 26, 401c29- 402a7)

復有四法，謂佛四不護法¹⁴⁷：如來身行清淨，無有闕漏，可自防護；口行清淨、意行清淨、命行清淨¹⁴⁸，亦復如是。

是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

5、五正法

「又，諸比丘！

如來說五正法，謂五入：眼色、耳聲、鼻香、舌味、身觸。

復有五法，謂五受陰：色受陰，受、想、行、識受陰。

復有五法，謂五蓋¹⁴⁹：貪欲蓋、瞋恚蓋、睡眠蓋、掉¹⁵⁰戲蓋、疑蓋。

復有五法，謂五下結¹⁵¹：身見結、戒盜結、疑結、貪欲結、瞋恚結。

復有五法，謂五上結¹⁵²：色愛、無色愛、無明、慢、掉¹⁵³。

復有五法，謂五根：信根、精進根、念根、定根、慧根。

復有五法，謂五力：信力、精進力、念力、定力、慧力。

復有五法，謂滅盡支¹⁵⁴：一者比丘信佛、如來、至真、等正覺，十號具足¹⁵⁵。二者比丘無病，身常安隱。三者質直無有諛¹⁵⁶諂，能如是者，如來則示涅槃徑路。四者自專其心，使不錯亂，昔所諷誦，憶持不忘。五者善於觀察法之起滅，以賢聖行，盡於苦本。

157

¹⁴⁷ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，317 頁，注 12：佛四不護法(cattāri Tathāgatassa ārakkheyyāni)(巴)，巴利本僅提及如來之三不護法，而無「命行清淨」。

¹⁴⁸ 《中阿含經》卷 48〈4 雙品〉《馬邑經》：「比丘若身、口、意行清淨，當復作何等？當學命行清淨，仰向發露，善護無缺，因此命行清淨。」(大正 1，725 a17-19)

¹⁴⁹ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 12〈6 五法品〉：「五蓋者，一貪欲蓋，二瞋恚蓋，三惛沈睡眠蓋，四掉舉惡作蓋，五疑蓋。」(大正 26，416a29-b1)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，319 頁，注 1：五蓋(pañca nīvaraṇāni)(巴)，覆蓋心性，使不生善法之五種障礙：貪欲、瞋恚、睡眠、掉戲(或作掉悔)、疑。

¹⁵⁰ 掉=調【宋】【明】(大正 1，51d，n.10)

¹⁵¹ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 12〈6 五法品〉：「五順下分結者，云何為五？一欲貪順下分結，二瞋恚順下分結，三有身見順下分結，四戒禁取順下分結，五疑順下分結。」(大正 26，419c7-9)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，319 頁，注 3：五下結(Pañc' oram-bhāgiyāni saṃyojanāni)(巴)。「結」煩惱之異稱。謂欲界之結惑有五種，即：身見、戒盜(或作戒禁取見)、疑、貪欲、瞋恚。

¹⁵² [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 12〈6 五法品〉：「五順上分結者，云何為五？一色貪順上分結，二無色貪順上分結，三掉舉順上分結，四慢順上分結，五無明順上分結色貪順上分結者。」(大正 26，420a3-6)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，319 頁，注 4：五上結(pañc' uddham-bhāgiyāni saṃyojanāni)(巴)，謂色界、無色界之結惑有五種，即：色愛(或作色貪)、無色愛(或作無色貪)、無明、慢、掉。

¹⁵³ 慢掉=憍慢調【宋】【元】【明】，=憍慢掉【聖】(大正 1，51d，n.11)

¹⁵⁴ 枝=支【宋】【元】【明】(大正 1，51d，n.12)

¹⁵⁵ 俱具=具足【聖】(大正 1，51d，n.13)

¹⁵⁶ 諛=偷【聖】(大正 1，51d，n.14)

¹⁵⁷ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13〈6 五法品〉：「五勝支者：云何為五？

具壽當知；諸聖弟子，於如來所，修植淨信，根生安住。不為沙門，或婆羅門，或天魔梵，或餘世間。如法引奪。是名第一勝支。

復次具壽！諸聖弟子，無諂無誑，淳直性類。於大師有智同梵行者所，如實自顯。是名第二勝支。

復次具壽！諸聖弟子，少疾無病，成等熟腹，非極冷熱；時節調和，無諸苦惱。由斯飲食，易正消化。是名第三勝支。

復次具壽！諸聖弟子，勤精進住有勢，有勤，有勇，堅猛，於諸善法常不捨輒。假使唯餘皮筋骨在，身諸血肉，皆悉乾枯；為得所求殊勝善法，發勤精進，有勢有勤有勇堅猛不捨善輒。若未證得；精

復有五法，謂五發：非時發、虛發、非義發、虛言發、無慈發。

復有五法，謂五善發¹⁵⁸：時發、實發、義發、和言發、慈心發。

復有五法，謂五憎嫉¹⁵⁹：住處憎嫉、檀越憎嫉、利養憎嫉、色憎嫉、法憎嫉。

復有五法，謂五趣¹⁶⁰解脫¹⁶¹：一者身不淨想，二者食不淨想，三者一切行無常想，四者一切世間不可樂想，五者死想。

復有五法，謂五出要界：一者比丘於欲不樂、不動，亦不親近，但念出要，樂於遠離，親近不怠，其心調柔，出要離欲，彼所因欲起（51c）諸漏纏，亦盡捨滅而得解脫，是為欲出要。瞋恚出要、嫉妬出要、色出要、身見出要，亦復如是。¹⁶²

復有五法，謂五喜¹⁶³解脫入¹⁶⁴。若比丘精勤不懈，樂閑靜處，專念一心，未解得解，未盡得盡，未安得安。何謂五？於是，比丘聞如來說法，或聞梵行者說，或聞師長說法，思惟觀察，分別法義，心得歡喜。得歡喜已，得法愛；得法愛已，身心安隱；身心安隱已，則得禪定；得禪定已，得實知見，是為初解脫入。於是，比丘聞法喜已¹⁶⁵，受持諷誦，亦復歡喜¹⁶⁶；為他人¹⁶⁷說，亦復歡喜¹⁶⁸；思惟分別，亦復歡喜¹⁶⁹；於法得定，亦復

進熾然，終無中廢。是名第四勝支。

復次具壽！諸聖弟子，具慧安住，成就世間有出沒慧，聖慧，出慧，善通達慧，彼所作慧，正盡苦慧。是名第五勝支。」（大正 26，422b15-c1）

¹⁵⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13〈6 五法品〉：「五語路者：云何為五？一者、或時語，或非時語。二者、或實語，或不實語。三者、或引義利語，或引無義利語。四者、或細軟語，或粗獷語。五者、或慈愍語，或瞋恚語。」（大正 26，421c3-6）

¹⁵⁹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 11〈6 五法品〉：「五慳者，一住處慳，二家慳，三色讚慳，四利養慳，五法慳。」（大正 26，415b10-11）

¹⁶⁰ 趣=起【宋】【元】【明】（大正 1，51d，n.15）

¹⁶¹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13〈6 五法品〉：「五成熟解脫想者，云何為五？一無常想，二無常苦想，三苦無我想，四厭逆食想，五死想。」（大正 26，423c4-5）

¹⁶² 《阿毘達磨集異門足論》卷 14〈6 五法品〉：「五出離界者：云何為五？具壽當知；諸有多聞聖弟子眾，具猛利見。若念諸欲；便於諸欲，心不趣入，不信樂，不安住，無勝解，捲縮不伸，棄捨而住，厭惡毀訾，制伏違逆；如燒筋羽，捲縮不伸。如是多聞聖弟子眾，具猛利見，若念諸欲；便於諸欲，心不趣入。乃至廣說。若念出離；便於出離，深心趣入，信樂安住，有勝解，不捲縮，恆舒泰，心不厭毀，任運現行，其心安樂，易善修習。於諸欲緣所起諸漏損害熱惱，皆得解脫。從彼起已；離繫解脫不受彼因彼緣諸受。如是名為於欲出離。於恚無恚，於害無害，於色無色，應知亦爾。具壽當知；諸有多聞聖弟子眾，具猛利見。若念有身；便於有身，心不趣入，不信樂，不安住，無勝解，捲縮不伸，棄捨而住，厭惡毀訾，制伏違逆；如燒筋羽，捲縮不伸。如是多聞聖弟子眾，具猛利見。若念有身；便於有身，心不趣入。乃至廣說。若念有身滅涅槃；便於有身滅涅槃，深心趣入信樂安住，有勝解，不捲縮，恆舒泰，心不厭毀，任運現行，其心安樂，易善修習，於有身緣所起諸漏損害熱惱，皆得解脫。從彼起已；離繫解脫。不受彼因彼緣諸受。如是名為有身出離。」（大正 26，427b21-c13）

¹⁶³ [喜]—【宋】（大正 1，51d，n.16）

¹⁶⁴ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，319 頁，注 12：「五喜解脫入」，巴利本作 pañca vimuttāyatanāni（五解脫處），謂修行佛道，獲得解脫之五種歡喜心。即：（一）聞法，（二）受持諷誦，（三）為他人說，（四）思惟分別，（五）於法得定。

¹⁶⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13〈6 五法品〉「五解脫處者：云何為五？具壽當知；若諸苾芻苾芻尼等，或有大師為說法要，或有隨一尊重有智同梵行者為說法要。如如大師，或有隨一尊重有智同梵行者為說法要，如是如是於彼法要，能正了知若法若義。由正了知若法若義；便發起欣，欣故生喜，心喜故身輕安，身輕安故受樂，受樂故心定，心定故如實知見，如實知見故生厭，厭故能離，離故得解脫，是名第一解脫處。」（大正 26，424a4-12）

¹⁶⁶ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13〈6 五法品〉「復次具壽！若諸苾芻苾芻尼等，雖無大師或餘隨一尊重有智同梵行者，為說法要，而能以大音聲讀誦，隨曾所聞，究竟法要；如如以大音聲讀誦隨曾所聞

如是¹⁷⁰。

復有五法，謂五人¹⁷¹：中般涅槃¹⁷²、生般涅槃¹⁷³、無行般涅槃¹⁷⁴、有行般涅槃¹⁷⁵、上流¹⁷⁶阿迦尼吒¹⁷⁷。¹⁷⁸

究竟法要，如是如是於彼法要，能正了知若法若義。由正了知若法若義；便發起欣，欣故生喜，心喜故身輕安，身輕安故受樂，受樂故心定，心定故如實知見，如實知見故生厭，厭故能離，離故得解脫，是名第二解脫處。」(大正 26, 424a15-23)

¹⁶⁷ [人] — 【宋】(大正 1, 51d, n.17)

¹⁶⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13 〈6 五法品〉「復次具壽！若諸苾芻苾芻尼等，雖無大師或餘隨一尊重有智同梵行者為說法要；亦不以大音聲讀誦隨曾所聞究竟法要；而能為他廣說開示隨曾所聞究竟法要。如如為他廣說開示隨曾所聞究竟法要，如是如是於彼法要，能正了知若法若義。由正了知若法若義；便發起欣。欣故生喜。心喜故身輕安。身輕安故受樂。受樂故心定，心定故如實知見，如實知見故生厭，厭故能離，離故得解脫，是名第三解脫處。」(大正 26, 424a26-b7)

¹⁶⁹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 13 〈6 五法品〉「復次具壽！若諸苾芻苾芻尼等，雖無大師或餘隨一尊重有智同梵行者為說法要；亦不以大音聲讀誦隨曾所聞究竟法要；亦不為他廣說開示隨曾所聞究竟法要；而能獨處寂靜，思惟籌量觀察隨曾所聞究竟法要所有義趣。如如獨處寂靜思惟籌量觀察隨曾所聞究竟法要所有處趣，如是如是於彼法要，能正了知若法若義。由正了知若法若義；便發起欣，欣故生喜，心喜故身輕安，身輕安故受樂。受樂故心定，心定故如實知見，如實知見故生厭，厭故能離，離故得解脫，是名第四解脫處。」(大正 26, 424b9-21)

¹⁷⁰ 《阿毘達磨集異門足論》卷 14 〈6 五法品〉「復次具壽！若諸苾芻苾芻尼等，雖無大師或餘隨一尊重有智同梵行者為說法要；亦不以大音聲讀誦隨曾所聞究竟法要；亦不為他廣說開示隨曾所聞究竟法要；亦不獨處寂靜思惟籌量觀察隨曾所聞究竟法要所有義趣；而能善取隨一定相。於彼定相，能善思惟，又善了知，復善通達，如如善取隨一定相，於彼定相，能善思惟，又善了知，復善通達；如是如是於彼法，要能正了知若法若義，由正了知若法若義；便發起欣，欣故心喜，心喜故身輕安，身輕安故受樂，受樂故心定，心定故如實知見，如實知見故生厭，厭故能離，離故得解脫，是名第五解脫處。」(大正 26, 424c7-20)

¹⁷¹ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 14 〈6 五法品〉：「五不還者，云何為五？一者中般涅槃補特伽羅，二者生般涅槃補特伽羅，三者有行般涅槃補特伽羅，四者無行般涅槃補特伽羅，五者上流補特伽羅。」(大正 26, 425c28-426a2)

[2] 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，321 頁，注 2：「五人」，巴利本作 pañca anāgāmino(五不還者)，又作五種阿那含、五不還果。即不還果之聖者，以其根有利鈍，於證阿羅漢果有先後之不同，而分為五種類別。

¹⁷² 《阿毘達磨集異門足論》卷 14 〈6 五法品〉「云何中般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅即於現法已斷五順下分結，未斷五順上分結，造作增長起異熟業，非生異熟業，身壞命終，彼色界天中有起已，便得如是無漏道力，進斷餘結而般涅槃，是名中般涅槃補特伽羅。」(大正 26, 426 a2-7)

¹⁷³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 14 〈6 五法品〉「云何生般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅，即於現法五順下分結，已斷已遍知，五順上分結未斷未遍知，造作增長起異熟業，及生異熟業，身壞命終彼生色界天中有起，已往生色界生已不久，便得如是無漏道力，進斷餘結而般涅槃，是名生般涅槃補特伽羅。」(大正 26, 426a11-17)

¹⁷⁴ [1] 《阿毘達磨集異門足論》卷 14 〈6 五法品〉「云何無行般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅，即於現法五順下分結已斷、已遍知，五順上分結未斷、未遍知，造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界生已後時依無行道，以無勤行無勤作意，修止息加行道進斷餘結，入無餘依般涅槃界，是名無行般涅槃補特伽羅。」(大正 26, 426b6-12)

[2] 《阿毘達磨俱舍論》卷 24 〈6 分別賢聖品〉：「有行般者，謂往色界生已長時加行不息，由有功用方般涅槃，此唯有勤修無速進道故。無行般者，謂往色界生已經久加行懈怠，不多功用便般涅槃，以闕勤修速進道故。」(大正 29, 124b20-24)

¹⁷⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 14 〈6 五法品〉「云何有行般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅即於現法五順下分結已斷、已遍知，五順上分結未斷、未遍知，造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終，彼色界天中有起已往生色界，生已後時，依有行道以有勤行有勤作意，修不息加行道，進斷餘結而般涅槃，是名有行般涅槃補特伽羅。」(大正 26, 426a23-29)

¹⁷⁶ 流+（般涅槃）【宋】(大正 1, 51d, n.18)

諸比丘！是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

6、六正法

「又，諸比丘！

如來說六正法，謂內六入：眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入。

復有六法，謂外六入：色入、聲入、香入、味入、觸入、法入。

復有六法，謂六識身：眼識身，耳、鼻、舌、身、意識身。

復有六法，謂六觸身：眼觸身，耳、鼻、舌、身、意觸身。

復有六法，謂六受身：眼受身，耳、鼻、舌、身、意受身。

復有六法，謂六想身¹⁸⁰：色想、聲想、香想、味想¹⁸¹、觸想、法想。

復有六法，謂六思身：色思、聲思、香思、味思、觸思、法思。

復有六法，謂六愛身¹⁸²：色愛身，聲、香、味、觸、法愛身。

復有六法，六諍¹⁸³本¹⁸⁴：若比丘好瞋不捨，不敬如來，亦不敬法，亦不敬眾，於戒

¹⁷⁷ 尼+（般涅槃）【元】【明】（大正 1，51d，n.19）

¹⁷⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 14〈6 五法品〉「云何上流補特伽羅？答：諸有補特伽羅即於現法五順下分結已斷、已遍知，五順上分結未斷、未遍知，乃至現入雜修世俗第四靜慮，將命終時退三靜慮住初靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界梵眾天中。生已後時現入世俗第二靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界光音天中。生已後時現入世俗第三靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界遍淨天中。生已後時現入世俗第四靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界廣果天中。生已後時現入下品雜修世俗第四靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界無煩天中。生已後時現入中品雜修世俗第四靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界無熱天中。生已後時現入上品雜修世俗第四靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界善現天中。生已後時入上勝品雜修世俗第四靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界善見天中。生已後時入上上品最極圓滿雜修世俗第四靜慮，臨命終時造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，往生色界色究竟天。生已後時方得如是無漏道力，進斷餘結入無餘依般涅槃界，是名上流補特伽羅。」（大正 26，426b18-c21）

¹⁷⁹ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，321 頁，注 3：中般涅槃：不還果之聖者，死於欲界而生色界時，於中有之位，證阿羅漢果，而得般涅槃。生般涅槃：既生於色界，未久即能起聖道，斷除上地（無色界）之惑而入般涅槃。無行般涅槃：生於色界，但未能加功用行，任運經久方才除上地之惑而入般涅槃。有行般涅槃：生於色界，經長時之加行勤修而入般涅槃。上流阿迦尼吒：生於色界之初禪，由此漸次上生至色究竟天或有頂天而入涅槃。

¹⁸⁰ 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，321 頁，注 4：六想身(cha saññā-kāyā)(巴)，謂從六境(色、聲、香、味、觸、法)所引起之六想：色想、聲想、香想、味想、觸想、法想。

¹⁸¹ 〔想〕—【宋】【元】【明】（大正 1，51d，n.20）

¹⁸² 《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，321 頁，注 6：六愛身(cha taṇhā kāyā)，謂從六境所生起之六愛。

¹⁸³ 淨=諍【宋】【元】【明】（大正 1，51d，n.21）

¹⁸⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「六諍根法者：云何為六？答：謂有一類，有忿有恨。若有忿恨；便於大師不能恭敬供養尊重讚歎。若於大師不能恭敬供養尊重讚歎；即不見法。若不見法；即不顧沙門。若不顧沙門；便起染著輕弄鬥諍。由起染著輕弄鬥諍為所依止，令多眾生、無義無利，

穿漏，染汙不淨，好於眾中多生諍訟，人所憎惡，擾亂淨眾，天、人不安。諸比丘！汝等當自(52a)內觀，設有瞋恨，如彼擾亂者，當集和合眾，廣設方便，拔此諍本。汝等又當專念自觀，若結恨已滅，當更方便，遮止其心，勿復¹⁸⁵使起。諸比丘！佞戾不諦、慳悋嫉妬、巧偽虛妄、自固¹⁸⁶已見、謬受不捨、迷於邪見、與邊見俱，亦復如是。

復有六法，謂六界：地界、火界、水界、風界、空界、識界。

復有六法，謂六察行：眼察色，耳聲、鼻香、舌味、身觸、意察法¹⁸⁷。

復有六法，謂六出要界¹⁸⁸。若比丘作是言：『我修慈心，更生瞋恚。』餘比丘語言：『汝勿作此言，勿謗如來，如來不作是說。欲使修慈解脫，更生瞋恚想，無有是處。佛言：除瞋恚已，然後得慈。』¹⁸⁹若比丘言：『我行悲解脫，生憎嫉心¹⁹⁰；行喜解脫，生憂惱心¹⁹¹；行捨解脫，生憎愛心¹⁹²；行無我行，生狐疑心¹⁹³；行無想行，生眾亂想¹⁹⁴。』

受諸苦惱。由此能引無量天人無義無利諸苦惱事。如是諍根，汝等若見或內或外有所未斷；即應聚集和合精勤方便求斷，無得放逸。汝等應使如是諍根，無餘斷滅。如先未起如是諍根。汝等若見或內或外皆悉已斷；即應發起正念正知猛利之心，精勤防護，令當來世，永不復起。是為正斷善斷諍根。如有忿恨，若有覆惱，若有嫉慳，若有誑詔，若有邪見倒見，廣說亦爾。

復有一類，取著自見，起堅固執，難教棄捨。若取著自見，起堅固執，難教棄捨；便於大師不能恭敬供養尊重讚歎。若於大師不能恭敬供養尊重讚歎；即不見法。若不見法；即不顧沙門。若不顧沙門；便起染著輕弄鬥諍。由起染著輕弄鬥諍為所依止，令多眾生，無義無利，受諸苦惱。由此能引無量天人無義無利諸苦惱事。如是諍根，汝等若見或內或外有所未斷；即應聚集和合精勤方便求斷，無得放逸。汝等應使如是諍根，無餘斷滅；如先未起如是諍根。汝等若見或內或外皆悉已斷；即應發起正念正知猛利之心，精勤防護，令當來世，永不復起。是為正斷善斷諍根。有忿，有恨，若有覆惱，若有嫉慳，若有誑詔，如是一切，皆如前說」(大正 26，431a16-b15)

¹⁸⁵ 復=得【宋】【元】【明】(大正 1，52d，n.1)

¹⁸⁶ 因=固【明】(大正 1，52d，n.2)

¹⁸⁷ 察法=法察【宋】【元】【明】(大正 1，52d，n.3)

¹⁸⁸ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，323 頁，注 2：六出要界(cha nissaraṇīyā dhātuyo)(巴)，謂六種導令解脫苦惱之法：滅除瞋恚心(vyāpāda-citta)(巴)，而得慈解脫(mettā cetovimutti)(巴)。滅除憎嫉心(viḥesā citta)(巴)，而得悲解脫(karuṇā cetovimutti)(巴)。滅除憂惱心(arati citta)(巴)，而得喜解脫(muditā cetovimutti)(巴)。滅除憎愛心(rāga citta)(巴)，而得捨解脫(upekkhā cetovimutti)(巴)。滅解狐疑心(vicikicchā-kathamkathā-salla-citta)(巴)，而得無我行("ayam aham asmīti" na samanupassata)(巴)。滅除眾亂想(nimittānusāri viññāṇa)(巴)，而得無想行(animittā ceto-vimutti)(巴)，無相心解脫。

¹⁸⁹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「六出離界者：云何為六？答：一、有具壽作如是言：我於慈心定，雖已習、已修、已多所作；而我心猶為瞋所纏縛。應告彼曰：勿作是言。所以者何？若有具壽、於慈心定，已習已修已多所作；無處無容其心猶為瞋所纏縛。若心猶為瞋所纏縛；無有是處。謂慈心定，必能出離一切瞋縛。」(大正 26，430b21-28)

¹⁹⁰ 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「二、有具壽作如是言：我於悲心定，雖已習、已修、已多所作；而我心猶為害所纏縛。應告彼曰：勿作是言。所以者何？若有具壽、於悲心定，已習已修已多所作；無處無容其心猶為害所纏縛。若心猶為害所纏縛；無有是處。謂悲心定，必能出離一切害縛。」(大正 26，430c1-7)

¹⁹¹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「三、有具壽作如是言：我於喜心定，雖已習、已修、已多所作；而我心猶為不樂纏縛。應告彼曰：勿作是言。所以者何？若有具壽、於喜心定，已習已修已多所作；無處無容其心猶為不樂纏縛。若心猶為不樂纏縛；無有是處。謂喜心定，必能出離一切不樂。」(大正 26，430c10-15)

¹⁹² 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「四、有具壽作如是言：我於捨心定，雖已習、已修、已多所作；而我心猶為欲貪瞋纏縛。應告彼曰：勿作是言。所以者何？若有具壽、於捨心定，已習已修已多所作；無處無容其心猶為欲貪瞋纏縛。若心猶為欲貪瞋纏縛；無有是處。謂捨心定，必能出離一切欲貪瞋。」(大正 26，430c18-24)

¹⁹³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「六、有具壽作如是言：我雖遠離我慢，不觀見我我所；而我心猶為疑猶豫箭纏縛損害。應告彼曰：勿作是言。所以者何？若有具壽，遠離我慢，不觀見我

亦復如是。

復有六法，謂六無上¹⁹⁵：見無上¹⁹⁶、聞無上¹⁹⁷、利養無上¹⁹⁸、戒無上¹⁹⁹、恭敬無上²⁰⁰、憶念無上²⁰¹。

復有六法，謂六思念：佛念、法念、僧念、戒念、施念、天念。

是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

7、七正法

「諸比丘！

如來說七正法，謂七非法：無信、無慚、無愧、少聞、懈怠、多忘、無智。²⁰²

復有七法，謂七正法：有信、有慚、有愧、多聞、精進、總持²⁰³、多智。²⁰⁴

復有七法，謂七識住²⁰⁵：或有眾生，若干種身，若干種想，天及人²⁰⁶是，是初識住。

我所，無處無容其心猶為疑猶豫箭纏縛損害。若心猶為疑猶豫箭纏縛損害；無有是處。謂遠離我慢，不觀見我我所者，必能出離一切疑猶豫箭。」(大正 26, 431a6-13)

¹⁹⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 15〈7 六法品〉：「五、有具壽作如是言：我於無相心定，雖已習、已修、已多所作；而我心猶為隨相識纏縛。應告彼曰：勿作是言。所以者何？若有具壽、於無相心定，已習已修已多所作；無處無容其心猶為隨相識纏縛。若心猶為隨相識纏縛；無有是處。謂無相心定，必能出離一切隨相識。」(大正 26, 430 c27-431 a4)

¹⁹⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「六無上法者：云何為六？一、見無上。二、聞無上。三、利無上。四、學無上。五、行無上。六、念無上。」(大正 26, 433 b9-10)

¹⁹⁶ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「若有修植清淨信愛，往觀如來或佛弟子，我說彼類為無上見，能自利益能自安樂，能令自身安隱而住超越災愁滅諸憂苦，疾能證得如理法要，是名見無上。」(大正 26, 433b15-19)

¹⁹⁷ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「若有修植清淨信愛，往聽如來或佛弟子所說正法，我說彼類為無上聞，能自利益，廣說乃至疾能證得如理法要，是名聞無上。」(大正 26, 433 b24-27)

¹⁹⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「若有修植清淨信愛，能於如來及佛弟子得深信樂，我說彼類得無上利，能自利益，廣說乃至疾能證得如理法要，是名利無上。」(大正 26, 433c3-6)

¹⁹⁹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「若有修植清淨信愛，能學如來及佛弟子所說學處，我說彼類為無上學，能自利益，廣說乃至能疾證得如理法要，是名學無上。」(大正 26, 433c13-16)

²⁰⁰ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「若有修植清淨信愛，能行如來及佛弟子所行之行，我說彼類為行無上，能自利益，廣說乃至疾能證得如理法要，是名行無上。」(大正 26, 433 c23-25)

²⁰¹ 《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈7 六法品〉：「若有修植清淨信愛，能念如來及佛弟子，我說彼類為念無上，能自利益能自安樂，能令自身安隱而住，超越災愁滅諸憂苦，疾能證得如理法要，是名念無上。」(大正 26, 434a1-4)

²⁰² 《阿毘達磨集異門足論》卷 17〈8 七法品〉：「七非妙法者：云何為七？答：一、不信，二、無慚，三、無愧，四、懈怠，五、失念，六、不定，七、惡慧。」(大正 26, 436 c17-18)

²⁰³ [1]《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「菩薩以聞持陀羅尼力故能受，堅憶念陀羅尼力故不忘。」(大正 25, 306b8-9)

[2]《大乘義章》卷 11：「教法名法，於佛教法聞持不忘名法陀羅尼。聞不忘故經中亦名聞陀羅尼。二諦名義，於諸法義總持不忘名義陀羅尼。」(大正 44, 685a29-b2)

[3]印順導師《大乘起信論講記》，p.373：「陀羅尼，譯為總持，如密宗的咒語，也稱陀羅尼。」

²⁰⁴ 《阿毘達磨集異門足論》卷 17〈8 七法品〉：「七妙法者：云何為七？答：一、信，二、慚，三、愧，四、精進，五、念，六、定，七、慧。」(大正 26, 437 a7-8)

²⁰⁵ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 17〈8 七法品〉：「七識住者：云何為七？答：有色有情，種種身，種種想。」(大正 26, 437c13-14)

[2]《瑜伽師地論》卷 14：「於三界中，唯除惡趣，無想有情，及非想非非想處。由惡趣中，極可厭故；不立識住。無想有情一向轉識不現行故；不立識住。非想非非想處，行與不行，不決定故；不立識住。」(大正 30, 354c4-8)

[3]《佛光阿含藏·長阿含經（一）》，323 頁，注 3：七識住(satta viññāṇatthitiyo)(巴)，謂七種識之愛著、安住之所。

或有眾生，若干種身而一想者，梵光音天²⁰⁷最初生時是，是二識住。或有眾生，一身若干種想，光音天是，是三識住。或有眾生，一身一想，遍淨天²⁰⁸是，是四識住。或有眾生，空處住、識處住、不用處住。

復有七(52b)法，謂七勤法：一者比丘勤於戒行，二者勤減貪欲，三者勤破邪見，四者勤於多聞，五者勤於精進，六者勤於正念，七者勤於禪定。

復有七法，謂七想：不淨想、食不淨想、一切世間不可樂想、無²⁰⁹想、無常想、無常²¹⁰苦想、苦無我想。

復有七法，謂七三昧具²¹¹：正見、正思、正語、正業、正命、正方便、正念。復有七法，謂七覺意²¹²：念覺意、法覺意、精進覺意、喜覺意、猗覺意、定覺意、護覺意。

是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

8、八正法

「諸比丘！

如來說八正法，謂世八法：利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂。²¹³

復有八法，謂八解脫：色觀色，一解脫。內無色想觀外色，二解脫。淨解脫，三解脫。度色想²¹⁴滅瞋恚想住空處解脫，四解脫。度空處住識處，五解脫。度識處住不用處，六解脫。度不用處住有想無想處，七解脫。度有想無想處住想知滅，八解脫。²¹⁵

²⁰⁶ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，323 頁，注 4：「天及人」，巴利本作 *manussā ekacce ca devā ekacce ca vinipātikā*(諸人、一類之天、一類之險難處者。)

²⁰⁷ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，323 頁，注 5：「梵光音天」，巴利本作 *devā Brahma-kāyikā*(梵眾天)。

²⁰⁸ 《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，323 頁，注 6：遍淨天(*devā Subhakiṇhā*)(巴)，又作首訶既那，譯爲遍淨、遍淨光，位於色界第三禪天。

²⁰⁹ 無=死【宋】【元】【明】(大正 1, 52d, n.4)

²¹⁰ 無常=無無常【宋】【元】【明】【聖】(大正 1, 52d, n.5)

²¹¹ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈8 七法品〉：「七定具者：云何為七？答：一、正見，二、正思惟，三、正語，四、正業，五、正命，六、正勤，七、正念。如是七種，即七道支。應如彼相，一一別說。是名定具。問：何故名定具？答：定、謂正定。由七道支，資助圍繞，令彼增盛，具大勢力，自在運轉，究竟圓滿；故名定具。」(大正 26, 436 a10-16)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，325 頁，注 1：七三昧具(*satta samādhi-parikkhārā*)(巴)，謂可令得禪定之七者。

²¹² [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 16〈8 七法品〉：「七等覺支者：云何為七？答：一、念等覺支，二、擇法等覺支，三、精進等覺支，四、喜等覺支，五、輕安等覺支，六、定等覺支，七、捨等覺支。」(大正 26, 435a16-18)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，325 頁，注 2：七覺意(*satta sambojjhaṅgā*)(巴)，又作七菩提分、七覺支。

²¹³ 《阿毘達磨集異門足論》卷 18〈9 八法品〉：「八世法者：云何為八？答：一、得，二、不得，三、毀，四、譽，五、稱，六、譏，七、苦，八、樂。」(大正 26, 442c28-29)

²¹⁴ 度色想=內無色【聖】(大正 1, 52d, n.6)

²¹⁵ 《阿毘達磨集異門足論》卷 18〈9 八法品〉：「八解脫者：云何為八？答：若有色觀諸色。是第一解脫。內無色想，觀外諸色。是第二解脫。淨解脫身作證具足住。是第三解脫。超一切色想，滅有對想，不思惟種種想，入無邊空空無邊處具足住。是第四解脫。超一切空無邊處，入無邊識識無邊處具足住。是第五解脫。超一切識無邊處，入無所有無所有處具足住。是第六解脫。超一切無所有處，入非想非非想處具足住。是第七解脫。超一切非想非非想處，入想受滅身作證具足住。是第八解脫。」(大正 26, 443a26-b6)

復有八法，謂八聖道：正見、正志²¹⁶、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。

復有八法，謂八人²¹⁷：須陀洹向、須陀洹、斯陀含向、斯陀含、阿那含向、阿那含、阿羅漢向、阿羅漢。是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

9、九正法

「諸比丘！如來說九正法，所謂九眾生居：或有眾生，若若干種身，若若干種想，天及人是，是初眾生居。復有眾生，若若干種身而一想者，梵光音天最初生時是，是二眾生居。復有眾生，一身若干種想，光音天是，是三眾生居。復有眾生，一身一想，遍淨天是，是四眾生居。復有眾生，無想無所覺知，無想天是，是五眾生 (52c) 居。復有眾生，空處住，是六眾生居。復有眾生，識處住，是七眾生居。復有眾生，不用處住，是八眾生居。復有眾生，住有想無想處，是九眾生居。²¹⁸

是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。

10、十正法

「諸比丘！如來說十正法。所謂十無學²¹⁹法²²⁰：無學正見、正思、正語、正業、正命、正念、正方便、正定、正智、正解脫。是爲如來所說正法，當共撰集，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天、人獲安。」

三、流通分

爾時，世尊印可舍利弗所說。時，諸比丘聞舍利弗所說，歡喜奉行！

佛說²²¹長阿含經卷第八²²²

²¹⁶ 志=思【宋】【元】【明】(大正 1, 52d, n.7)

²¹⁷ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 18〈9 八法品〉：「八補特伽羅者，云何為八？答：一證預流果向、二證預流果、三證一來果向、四證一來果、五證不還果向、六證不還果、七證阿羅漢果向、八證阿羅漢果，如是八種補特伽羅，如法蘊論廣說其相。」(大正 26, 441a13-17)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，325 頁，注 5：「八人」，巴利本作 *aṭṭha puggalāḍakkhineyyā*(八應供人)。即所謂四雙八輩者，其名目如下：須陀洹向、須陀洹、斯陀含向、斯陀含、阿那含向、阿那含、阿羅漢向、阿羅漢。

²¹⁸ 《阿毘達磨集異門足論》卷 19〈10 九法品〉：「九有情居者：云何為九？答：有色有情，有種種身，有種種想；如人及一分天，是第一有情居。有色有情，有種種身，有一種想；如梵眾天劫初起位，是第二有情居。有色有情，有一種身，有種種想；如光音天，是第三有情居。有色有情，有一種身，有一種想；如遍淨天，是第四有情居。有色有情，無想無別想；如無想有情天，是第五有情居。無色有情，超一切色想，滅有對想，不思惟種種想，入無邊空，空無邊處具足住；如空無邊處天，是第六有情居。無色有情，超一切空無邊處，入無邊識，識無邊處具足住；如識無邊處天，是第七有情居。無色有情，超一切識無邊處，入無所有，無所有處具足住；如無所有處天，是第八有情居。無色有情，超一切無所有處，入非想非非想處具足住；如非想非非想處天，是第九有情居。」(大正 26, 446b14-29)

²¹⁹ 學=覺【聖】(大正 1, 52d, n.8)

²²⁰ [1]《阿毘達磨集異門足論》卷 20〈11 十法品〉：「十無學法者，云何為十？答：一無學正見、二無學正思惟、三無學正語、四無學正業、五無學正命、六無學正勤、七無學正念、八無學正定、九無學正解脫、十無學正智。」(大正 26, 452 c11-14)

[2]《佛光阿含藏·長阿含經(一)》，325 頁，注 6：十無學法(*dasa asekhādharmā*)(巴)，修行佛道的果位中，前三果稱有學，第四果(阿羅漢果)稱無學，故無學法又可稱為阿羅漢道，計有十種。即：無學正見、無學正思、無學正語、無學正業、無學正命、無學正念、無學正方便、無學正智、無學正解脫。

²²¹ [佛說]—【宋】【元】(大正 1, 52d, n.9)

²²² + (光明皇后願文)【聖】(大正 1, 52d, n.10)